

دروس فی المنهج

الجزء الأول

مسائل فی الاسماء و الاحكام

منتدى اقرأ الثقافي

WWW.IQRA.AHLAMONTADA.COM



دروس في المنهج

الجزء الأول

مسائل في الاسماء والأحكام

الجزء الأول

مسائل في الاسماء و الاحكام

الدروس الأولى

﴿ أهمية مسائل الإيمان ﴾

تكمن أهمية معرفة مسائل الإيمان والكفر في تعلق الأحكام الشرعية المترتبة عليها في الدنيا والآخرة .

قال ابن تيمية رحمته الله : « ليس في القول إسم علق به السعادة والشقاء أو المدح والذم والثواب والعقاب أعظم من إسم الإيمان والكفر ولهذا سمى هذا الأصل " مسائل الأسماء والأحكام " » المجموع ج ١٣ / ٥٨ .

قال أيضاً رحمته الله :

« فإن الخطأ في إسم الإيمان ليس كالخطأ في إسم محدث ، ولا كالخطأ في غيره من الأسماء إذ كانت أحكام الدنيا والآخرة متعلقة باسم الإيمان والإسلام والكفر والنفاق » المجموع ٣٩٥/٧ .

قال الله تعالى : (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيْفَ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٢١﴾)
الجنات : ٢١ .

قال الله تعالى : (لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿٢٢﴾)
الأنعام : ٢٧ .

أما أهمية هذا الموضوع في الآخرة فإن مصائر الخلق متوقفة على الإيمان والكفر فإما إلى الجنة وإما إلى النار ، و أما في الدنيا فمترتب على مسائل الإيمان والكفر أحكام عديدة .

قال ابن رجب المنجلي رحمه الله :

« وهذه المسائل أعني مسائل الاسلام والإيمان والكفر والنفاق مسائل عظيمة جداً ، فإن الله عز وجل علق بهذه الأسماء السعادة والشقاوة واستحقاق الجنة والنار ، والإختلاف في مسماهاً أول إختلاف وقع في هذه الأمة » . جامع العلوم والحكم/ ، يريد بذلك خلاف الخوارج للصحابة .

[وإن الخلط أو الجهل بهذه المسائل قد ضل بسببه أقوام نسبوا من يتمسك بعقيدة السلف وأهل السنة والجماعة إلى البدعة بل اتهموه بالخروج وعادوهم ، وأدخلوا في هذا الدين من حرصت الشريعة بتكفيرهم و أجمع العلماء على كفرهم ، بل و يابعهم هؤلاء و نصروهم بالأقوال والأفعال ، كل ذلك بسبب جهلهم و إغراضهم عن تعلم هذه المسائل ، و إضلالهم بسبب إغراضهم جزاءً وفاقاً و لا يظلم ربك أحداً] . البيان / ٤٤ .

و إنه كما يجب أن نحكم بالإسلام لمن ثبت إسلامه بيقين و لا نكفره بغير بينة شرعية ، فإنه ينبغي الحذر في عدم تكفير من فعل الكفر و ليس له عذر شرعي ، بل الواجب تكفيره إن لم يكن له عذر شرعي دون الرجوع إلى قصده .

يقول الشيخ عبد اللطيف آل الشيخ رحمه الله :

« و أما إن المكفر لأحد في هذه الأمة يستند في تكفيره إلى نص و برهان من كتاب الله و سنة نبيه ﷺ ، و قد رأى كفراً بواحاً ، كالشرك بالله و عبادة ما سواه ، و الإستهزاء به تعالى و بآياته أو برسله ، أو تكذيبهم أو كراهة ما أنزل

الله من الهدى ودين الحق ، أو جملة صفات الله تعالى و نعوت جلاله و نحو ذلك ،
فالكفر بهذا و أمثاله مصيب مأجور ، مطيع لله و لرسوله ﷺ «
الرسائل المفيد / ٣٨٨

الأحكام المطبقة على مسائل الإيمان و الكفر في الدنيا :

و منها :

- ١) في السياسة الشرعية : وحب طاعة الحاكم المسلم ، و تحريم طاعة الحاكم الكافر و وجوب الخروج عليه و خلع ، و إنه لا يجوز التحاكم إلى الأحكام الرضعية و لا العمل بها و من فعل ذلك راضياً بها فهو كافر ، و يحرم مبايعة الحاكم العلمانيين المرتدين و الإنخراط في جيوشهم أو أجهزتهم التي تعينهم على كفرهم و ظلمهم ، و إن ديارهم ديار كفر و ردة .
- ٢) في أحكام الولاية : فلا ولاية لكافر على مسلم و في ذلك لا يكون الكافر حاكماً و لا قاضياً للمسلمين ، و لا نصح إمابة الكافر في الصلاة ، و لا نصح ولاية الكافر لمسلمة في النكاح بل لا يكون محرماً لها و لا يكون وصياً على مسلم و لا يلي ماله ، و غير ذلك من صور الولاية
- ٣) في أحكام النكاح : يحرم نكاح الكافر لمسلمة و المسلم لكافرة
- ٤) في أحكام الطوائف : فإد اختلاف الدين يمنع التوارث ، فلا يرث الكافر المسلم و لا يرث المسلم الكافر على الصحيح .
- ٥) في أحكام العصمة : فإن المسلم معصوم الدم و المال و العرض بخلاف الكافر الذي لا عصمة له في الأصل إلا أن يكون له عهد أو أمان أو ذمة
- ٦) في أحكام الجنائز : فإن الكافر و منه المرتد لا يغسل و لا يصلى عليه و لا يدفن في مقابر المسلمين و لا يستغفر له و لا يترحم عليه إذا مات .

قال تعالى : (وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ) ﴿٥٤﴾ [التوبة : ٥٤] .

(مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالْزَّوْجَاتِ أَنْ يُسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ) [التوبة : ١١٣] .

١٧ في أحكام الولاء و البداء : يوالي المؤمن على حسب إيمانه و تحرم موالاة الكافر و يجب البراءة منهم و بغضهم و إظهار العداوة لهم على حسب الإمكان و لا يجوز إعانة الكفار على شيء يضر المسلمين .

١٨ في أحكام الهجدة : فيجب على المؤمن أن لا يقيم بين الكافرين ما أمكنه ذلك إلا لمصلحة شرعية و يجب عليه المحرة من دارهم إلى دار المسلمين حتى لا يكثر سوادهم .

١٩ في أحكام الجهاد : فإن المسلم يجاهد مع الأئمة المسلمين سواء كانوا أسياراً أو فحاراً و لا يجوز القتال خلف إمام كافر أو مرتد و أن تكون راية الجهاد شرعية، فيكون الجهاد في سبيل الله و إعلاء كلمته و تحكيم شرعه و أن يكون الدين كله لله ، و من أجل إزالة الباطل و بحق كل رايات الكفر و الشر و الإلحاد ، و كذلك ما يترتب من الأحكام في معاملة الأسرى و الغنائم و الفسئ و الجزية .

٢٠ في أحكام الديار : فإن هذه الأحكام مبينة على مسائل الكفر و الإيمان من تحريم السفر للمسلم إلى دار الكفر إلا لحاجة و عدم الإقامة لها إلا لضرورة أو مصلحة شرعية و بالشروط التي وضعها العلماء و معها وجوب إظهار دينه كما لا يجوز لكافر أن يدخل دار الإسلام إلا بعهد أو أمان و لا يقيم بها إلا بمنزلة و هناك

أماكن لا يجوز للكافر أن يقيم بها على الإطلاق و هي جزيرة العرب و أماكن أخرى لا يجوز لهم دخولها و هي مناطق الحرام .

١١) و في أحكام القضاء : لا تقل شهادة الكافر على المسلم في الأصل كما يحرم أن يكون الكافر قاضياً على المسلمين كما ذكرنا في أحكام الولاية .

و الخلاصة في هذه المسألة : أن ثمر هذا الموضوع - الكلام في الإيمان و الكفر - هي تمييز المؤمن من الكافر لمعاملة كل منهما بما يستحقه في شرع الله تعالى و هذا واجب على كل مسلم ثم إن من مصلحة الكافر أو المرتد ، أن يعلم أنه كافر فقد يبادر بالتوبة أو بتجديد إسلامه فيكون هذا خيراً له في الدنيا و الآخرة - إلى أن قال - فكثر من الكفار هم من :

﴿ الَّذِينَ ضَلَّ سَعَتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُخْسِنُونَ صُنْعًا ﴾

[البقرة: ١٠٤] . كتاب الجامع ج ٢ - ٤٨٠ .



الدرس الثاني

﴿ تعريف الإيمان عند أهل السنة و الجماعة ﴾ (١)

لغة : و له في اللغة العربية استعمالان :

الأول : عندما يتعدى بنفسه إذا كان ضميره عائد للفاعل يكون معناه التأمين ، أي إعطاء الأمان .

هكذا ذلك : و "وَأَمْتُهُ" ضد "أَخَفْتُهُ" و دليل ذلك المعنى قوله تعالى :

﴿ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ﴾ [قُلُوبًا : ٤] .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴾ [الزلزال : ٥١] .

و قوله تعالى : ﴿ مَبْكِينَ أَمِينٍ ﴾ [يوسف : ٥٤]

و هذه العنة : قال رسول الله ﷺ :

« الشُّجُومُ أَمَنَةٌ ^(١) لِلسَّمَاءِ فَإِذَا ذَهَبَ الشُّجُومُ أَتَى السَّمَاءَ مَا يُوعَدُ ، وَ أَنَا أَمَنَةٌ

لِأَصْحَابِي فَإِذَا ذَهَبَ أَتَى أَصْحَابِي مَا يُوعَدُونَ ؛ وَ أَصْحَابِي أَمَنَةٌ لِأُنْتِي فَإِذَا ذَهَبَ

أَصْحَابِي أَتَى أُنْتِي مَا يُوعَدُونَ » ^(٢)

التلوي : إذا تعدى بالياء و أو باللام فيكون معناه التصديق .

قال تعالى : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا ﴾ [يونس : ١٧] : أي بِمُصَدِّقٍ .

١. جمع أمين و هو الحافظ .

٢. رواه مسلم - رقم الحديث / ٢٥٣١ .

و يقال في العربية : « أَقْنْتُ بِكَذَا » ، أي : صدقت به و آمنت بالنبي : أي صدقت بالنبي .

و قوله تعالى : (فَتَأْمَنُ لَّهُ لَوْطٌ) (التَّكْوِيْنُ : ٢٦) .

و قوله تعالى : (يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ) (التَّوْبَةُ : ٦١) .

و قوله تعالى : (أَفَتَعْطُمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا أَنْكُمْ) (الْبَقَرَةُ : ٧٥) .

و يقول ابن الأثير رحمه الله في هذا : « آمن : في أسماء الله المؤمن و هو الذي يصدق عباده وعده فهو من الإيمان - التصديق - جزئاً . أو يؤمنهم في القيامة من عذابه فهو من الأمان و الأمان ضد الخوف » (١) .

الفرق بين لفظ الإيمان و التصديق :

قال ابن تيمية رحمه الله : « لأن كل مخبر عن مشاهدة أو غيب يقال له في اللغة "صدقت" كما يقال له "كذبت" و أما لفظ الإيمان فلا يستعمل إلا في الخير عن غالب » .

و قال أيضاً رحمه الله : « لأن الإيمان مشتق من الأمان لما يستعمل فيما يؤمن عليه المخبر كالأمر الغالب » (٢) .

أما تعريف الإيمان اصطلاحاً عند أهل السنة و الجماعة :

قال البخاري رحمه الله : « هو قول و فعل » (٣) .

و في رواية أخرى : « هو قول و عمل » .

١ . النهاية في غريب الحديث و الأثر ١ - ٦٩ - ٥

٢ . كتاب الإيمان ص ٢٧٦

٣ . فتح الباري ١ / ٤٥

و قال أيضاً **تختلف** : « لقيت أكثر من ألف رجل من العلماء بالأمصار فما رأيت أحداً منهم يختلف في أن الإيمان قول و عمل و يزيد و ينقص » (١).

قال الشافعي **تختلف** : « و كان الإجماع من الصحابة و التابعين و من بعدهم و من أدركتهم يقولون : (الإيمان قول و عمل و نية ، لا يجزى واحد من الثلاث إلا بالآخر) » (٢).

قال ابن تيمية **تختلف** : « و كان ممن مضى من سلفنا لا يفرقون بين الإيمان و العمل ، العمل من الإيمان و الإيمان من العمل » (٣).

و قال أيضاً **تختلف** : « و قد مال إلى هذا المذهب أبو عبد الله و هذا قول مالك ابن أنس - إمام دار الهجرة - و معظم أئمة السلف » (٤).

و قال أيضاً : « و أما سائر الفقهاء من أهل الرأي و الآثار بالحجاز و العراق و الشام و مصر منهم : (مالك بن أنس ، الليث بن سعد ، سفيان الثوري ، الأوزاعي ، الشافعي ، أحمد بن حنبل ، إسحاق بن راهوية ، أبو عبيد القاسم بن سلام ، داود بن علي و الطبري) و من سلك سبيلهم فقالوا الإيمان : قول و عمل ، قول باللسان و هو الإقرار و اعتقاد بالقلب و عمل بالجوارح مع الإخلاص بالنية الصادقة » (٥).

قال ابن تيمية أيضاً : « و من هذا الباب أقوال السلف و أئمة السنة في تفسير الإيمان فتارة يقولون : هو قول و عمل و تارة يقولون : هو قول و عمل و نية و

١. فتح الباري ١ / ٤٧

٢. كتاب الأم - ٨ - ١٦١ و مجموع الفتاوى ج ٧ ص ٢٠٩

٣. كتاب الإيمان ص ٢٦١

٤. الفتاوى : ١٤٤

٥. كتاب الإيمان ص ٢٩٢

تارة يقولون : هو قول وعمل ونية وإتباع السنة وتارة يقولون : قول باللسان وعطاء بالقلب وعمل بالجوارح وكل هذا صحيح « (١) .

قال ابن القيم رحمه الله : « وهذا أصل آخر وهو أن حقيقة الإيمان مركبة من قول وعمل ، والقول قسمان : قول القلب وهو الإعتقاد (يعني التصديق) وقول اللسان هو التكلم بكلمة الإسلام (يعني - شهادة لا إله إلا الله ، محمد رسول الله) والعمل قسمان : عمل القلب وهو النية ، الإخلاص ، والخوف ... إلخ وعمل الجوارح فإذا زالت هذه الأربع زال الإيمان » (٢) .

قال ابن تيمية : « والمقصود هنا أن من قال من السلف الإيمان قول وعمل أراد قول القلب واللسان وعمل القلب والجوارح » (٣) .



١ . كتاب الإيمان ص ١٦٢ أو شرح النووي لصحيح مسلم ج ١ ص ١٢٥

٢ . كتاب الصلاة ص ٢٦

٣ . كتاب الإيمان ص ١٦٤

الدرس الثالث

﴿ تعريف الإيمان عند أهل السنة والجماعة ﴾ (٢)

التعريف المختار: الإيمان هو : اعتقاد القلب و قول اللسان و عمل

الجوارح .

اعتقاد القلب : و يشمل عمل القلب و قول القلب .

و يتضمن قول القلب : معرفة الله ﷻ و نبيه ﷺ و التصديق بمهما و بما جاء به الرسول ﷺ من الشرائع و ما يتضمنه الإسلام من العبادات و الأحكام و كذلك التصديق بالملائكة و اليوم الآخر و الكتب و الرسل و الجن و البعث و الجنة و النار و سائر الأمور الغيبية .

عمل القلب : و يتضمن أعماله مثل : الإخلاص ، الخشوع ، الخوف ، الرجاء ، المحبة ، الاعتقاد ، الإذعان ، التوكل ، و الإنابة و ... إلخ .

قال تعالى : ﴿ وَلَيَكُنْ اللَّهُ حَبِيبَ إِلَيْكُمْ إِلَيَّكُمْ الْإِيمَنُ وَزَيْنُهُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾

(الجزأ : ٧) .

و قوله تعالى : ﴿ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَنَ ﴾ [البقرة : ٢٢] .

و قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَنِ ﴾ [النحل : ١٠٦] .

و من السنة قوله ﷺ : « وَ الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ » (١) .

و يدخل فيه جميع أعمال القلوب .

التوكل : قوله تعالى : (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) (الاعتراف : ١٢٢) .

الانقياد : قوله تعالى : (فَلَا وَزَرَكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ

بَيْنَهُمْ) (النساء : ٦٥) .

نفى الإيمان عن لم يحكم الله و لم يتفاد له و وجه الدلالة هو في قوله تعالى في

آخر الآية نفسها : (وَتُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) (٢) .

القبض : قال تعالى : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ

يَزْنَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ

(٣) (البقرة : ١٧٥) .

ملاحظة : شروط لا إله إلا الله داخله في أعمال القلوب و هي :

(١) العلم

(٢) اليقين

(٣) الإخلاص

(٤) الصدق

(٥) الطهية

(٦) الانقياد

(٧) القبول

١ . مطبق عليه (البخاري : كتاب الإيمان : ٩ ، مسلم : كتاب الإيمان : ٥٠ و رواه كلاما عن

أبي هريرة ؓ .

قال ابن القيم رحمه الله : « فاهل السنة مجتمعون على زوال الإيمان و أنه لا ينفع الصديق مع انتفاء عمل القلب و هو محبته و إنياده » (١) .

قول العلماء : و يتضمن الشهادتين ابتداءً و من ثم كل قول بلفظ و كانا سائر العبادات القولية مثل : الذكر ، الدعاء ، قراءة القرآن و الكلمة الطيبة ... إلخ .

ملاحظة : من العلماء من استعمل في التعريف إقرار اللسان بدل قول اللسان فإن كان يقصد بالإقرار الشهادتين فقط فهذا خطأ (أو ناقص) لأن قول اللسان يتضمن أكثر من الشهادتين كما ذكرنا .

قال تعالى : ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُم مُّسْلِمُونَ ﴾ [البقرة : ١٣٦] .

و قال تعالى : في الآية التي تليها : ﴿ فَإِنِ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ [البقرة : ١٣٧] ، فسمى قول الإيمان إيماناً .

و من الأدلة كذلك ما كان عليه أبو طالب عم النبي ﷺ حيث كان مصداقاً بقله بدليل انه قال في الرسول ﷺ شعراً :

و لقد علمتُ بأن دين محمد	من غير أدبان البرية ديناً
و الله لن يصلوا إليك حتى	أوسد في الصراب دفيناً

لو لا الملامة أو حذار مسبة لوجدتني سمحاً بلك مسيئاً
 و مع ذلك لم يقر بلسانه عفافه مرة و مات مشركاً و كافراً .
 و عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ لعنه : « قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 أَشْهَدُ لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » قال : لَوْ لَا أَنْ تُعِيرَنِي قُرَيْشٌ يَقُولُونَ إِمَّا حَمَلَهُ عَلَى
 ذَلِكَ الْخَزْوَاعُ فَأَفْرَزْتُ بِهَا عَنْكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ : (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَيَكُنَّ
 أَلْفَ يَدَي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْتَهِدِينَ) [الضطر : ٥٦] .
 قال رسول الله ﷺ : « أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ
 أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَ يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُوا الزَّكَاةَ ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي
 دِمَائَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَ حِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ » (١) .
 و حه الدلالة : « حَتَّى يَشْهَدُوا » .
 و في قوله ﷺ : « أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَنْ
 مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَ ... » .
 قال في شرحه : « مِنْهُ أَنْ الْإِيمَانَ شَرْطُهُ الْإِفْرَارُ بِالشَّهَادَتَيْنِ مَعَ إِعْتَادِهِمَا وَ
 إِعْتَادِ جَمِيعِ مَا آتَى بِهِ النَّبِيُّ ﷺ » (٢) .
 قال ابن نيمية رحمته الله : « الشَّهَادَتَانِ إِذَا لَمْ يَتَكَلَّمْ بِمَا مَعَ الْقُدْرَةِ فَهُوَ كَافِرٌ
 بِاتِّفَاقِ الْمُسْلِمِينَ وَ هُوَ كَافِرٌ بَاطِنًا وَ ظَاهِرًا عِنْدَ سَلَفِ الْأُمَّةِ وَ أَتَمَّتْهَا وَ جَاهِرُ
 عِلْمَانِهَا » (٣) .

١. متفق عليه (البخارى : كتاب الإيمان : ٢٥ ، مسلم : كتاب الإيمان : ٣٣ و رواه كلاماً عن
 عبدالله بن عمر رضي الله عنه .

٢. شرح صحيح مسلم للنووي ج ٢ ص ٢١٢

٣. مجموع الفتاوى ج ٧ ص ٦٠٩

قال المحافظ البغدادي رحمه الله: « الكافر كان وثنياً أو ثنوبياً لا يقر بالوحدانية فإذا قال لا إله إلا الله حكم بإسلامه ثم يجبر على قبول جميع أحكام الإسلام و يبرأ من كل دين مخالف لدين الإسلام ، و أما من كان مقرأً بالوحدانية منكراً للنبوة فإنه لا يحكم بإسلامه حتى يقول محمد رسول الله ﷺ ، فإن كان يعتقد بأن الرسالة المحمدية إلى العرب خاصة فلا بد أن يقول إلى جميع الخلق فإن كفر بمحمد واجب أو إستباحة محرم فيحتاج أن يرجع عما اعتقده » (١) .



الدرس الرابع

﴿ تعريف الإيمان عند أهل السنة و الجماعة ﴾ (٣)

عمل الجوارح : و يتضمن كل العبادات البدنية كالجهاد ، الحج ، الدعوة إلى الله و الحسبة ... إلخ .

للإستفادة راجع معارج القبول للمحافظ الحكيمي " جزء ٢ ص ٢٠ " .

قال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ [البقرة : ١٤٣] .

لسمى الصلاة إيماناً .

و القارئ لكتاب الله يتبين له أن الأمر بأعمال الجوارح جاء بعد جميع النداءات الموجهة من الله إلى المؤمنين بصيغة ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ .

مثل قوله تعالى في :

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ ﴾ [٢ : ٢١٦] .

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ [٢ : ١٨٣] .

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ ﴾ [٨ : ٥١] .

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَزِفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ [٨ : ١] .

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْلُوا شَعِيرَ اللَّهِ ﴾ [٨ : ٢] .

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ﴾ [٨ : ٨] .

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُونَ ﴾ [البقرة : ١٧٧].

﴿ لَمْ يَرْتَابُوا أَنْ يُكَلِّمُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْآيَةَ مَنْ ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآلَمَ بِكَفِّهِ وَالنَّبِيِّينَ... ﴾ [البقرة : ١٧٧].

﴿ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴾ [البقرة : ٨١].

و قال ابن تيمية رحمه الله في السابقة الذكر : « فدل على أن الإيمان المذكور ينفي إتخاذهم أولياء و يضاده و لا يجمع الإيمان و إتخاذهم أولياء في قلب » الفتاوى : ١٧ - ٧ .

﴿ وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَقُولُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ نَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الزمر : ٤٧] . ﴿ يَقُولُ ﴾ : من أعمال الجوارح .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا إِلَى الْطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ . وَرِيدُ الشَّيْطَانِ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ [الزمر : ٦] .

الطاغوت : كل معبود عبد من دون الله من متبوع أو مطاع .

٩ منه السنة

حدث شعب الإيمان : قال رسول الله ﷺ : « الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَ سِتْعُونَ شُعْبَةً فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَكْثَلُهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَ الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ » (١).

فيضمن هذا الحديث بطلته مركات الإيمان الثلاث : فـ«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» قول و «إِمَاطَةُ الْأَذَى» عمل جوارح و «الحياء» عمل قلبي .

قال ابن حجر رحمه الله : « لَإِنْ قِيلَ الْحَيَاءُ مِنَ الْعِرَاقِ لَكَيْفَ جَعَلَ شُعْبَةً مِنَ الْإِيمَانِ ؟ فَاجِبُ بَأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ غَرِيزَةً وَ قَدْ يَكُونُ تَخَلُّقًا وَ لَكِنْ إِسْتِعْمَالُهُ وَلِشَرْعٍ يَحْتَاجُ إِلَى الْكِتَابِ وَ عِلْمِ دِينٍ فَهُوَ مِنَ الْإِيمَانِ لِهَذَا وَ لِكَوْنِهِ بَاعِثًا عَلَى فِعْلِ الطَّاعَةِ وَ حَاجِزًا عَنِ فِعْلِ الْمَعْصِيَةِ » (٢).

قول النبي ﷺ لَوْ دُعِيَ عَدُوُّ الْقَبَسِ : «اتَذَرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَخَدَهُ ؟ قَالُوا: اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ: شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَ إِقَامُ الصَّلَاةِ وَ إِيْتَاءُ الزَّكَاةِ وَ صَوْمُ رَمَضَانَ وَ أَنْ تُعْطُوا مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمْسَ » (٣).

قال رسول الله ﷺ : « لَا يَزِيهِ الزَّالِي حِينَ يَزِيهِ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ وَ لَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ وَ لَا يَشْرَبُ الْخَمْرُ حِينَ يَشْرَبُهَا وَ هُوَ مُؤْمِنٌ » (٤).

١. رواه مسلم في " كتاب الإيمان " برقم ٥١ ، عن أبي هريرة رضي الله عنه .

٢. فتح الباري .

٣. متفق عليه (البخاري : كتاب الإيمان : ٥٣ ، مسلم : كتاب الإيمان : ٢٤ و رواه كلاما عن عباس رضي الله عنه) .

٤. متفق عليه (البخاري : كتاب الحدود : ٦٨١٠ ، مسلم : كتاب الإيمان : ٨٦ و رواه كلاما عن أبي هريرة رضي الله عنه) .

قال ابن رجب رحمته : « فلو لا أن ترك هذه الكبار من مسمى الإيمان لما انقضى اسم الإيمان عن مركب شيء منها » (١) .

قال رسول الله ﷺ : « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » (٢) .
قال الكرماني رحمته : « و من الإيمان أيضاً أن يفيض لأخيه ما يفيض لنفسه من الشر و لم يذكره لأنه حب الشيء مستلزم لفيض نفسه ، فترك التخصيص عليه إكفاء و الله أعلم » (٣) .

قال رسول الله ﷺ : « وَ اللَّهِ لَا يُؤْمِنُ ، وَ اللَّهِ لَا يُؤْمِنُ ، وَ اللَّهِ لَا يُؤْمِنُ . قِيلَ : وَ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : الَّذِي لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَاقِهِ » (٤) .
قال رسول الله ﷺ : « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَ وَلَدِهِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ » (٥) .

و كتب عمر بن عبد العزيز رحمته إلى عدي بن عدي رحمته : « إن للإيمان فرائضاً و شرائعاً و حدوداً و سنناً فمن استكملها استكمل الإيمان و من لم

١ . جامع العلوم و الحكم / ١٠٥

٢ . متفق عليه (رواه البخاري : كتاب الإيمان ، ١٣١ ، مسلم : كتاب الإيمان ، ٦٤ و روى

كلاهما عن أنس بن مالك رحمته) .

٣ . فتح الباري

• بوالق : شره

٤ . رواه البخاري في كتاب الأدب برقم ٦٠١٦ عن أبي شريح خراعي رحمته .

٥ . متفق عليه (رواه البخاري : كتاب الإيمان ، ١٥ ، مسلم : كتاب الإيمان ، ٦٣ و روى

كلاهما عن أنس بن مالك رحمته) .

• عدي بن عدي بن عمر الكندي أولاد صحابة .

يستكملها لم يستكمل الإيمان فإن أعيش فسأبينها لكم حتى تعملوا بها وإن أمت
فما أنا على صحبتكم بحريص « (١) .

قال ابن تيمية رحمته الله : « لا يتصور وجود إيمان القلب مع عدم جميع أعمال
الجوارح ، بل متى نقصت الأعمال الظاهرة كان لنقص الإيمان الذي في
القلب » (٢) .

وفي العلاقة بين التصديق اللغوي والشرعي :

قال ابن القيم رحمته الله : « الإيمان هو التصديق ولكن ليس التصديق بمجرد
إعتقاد صدق الخبر دون الإنقياد له ولو كان مجرد إعتقاد التصديق إيماناً لكان
إيليس و فرعون و قومه و قوم صالح و اليهود الذين عرفوا أن محمداً رسول
الله ﷺ كما يعرفون أبناءهم مؤمنين مصدقين فالتصديق إنما يتم بأمرين : إعتقاد
الصدق و محبة القلب و إنقياده » (٣) .



١ . فتح الباري ج ١ ص ٤٧٠ .

٢ . كتاب الإيمان ص ١٨٥ .

٣ . كتاب الصلاة ص ١٩ .

الدروس الخامسة

﴿ مراتب الإيمان (١) ﴾

إذا أطلق لفظ الإيمان فالمراد به الدين كله و هو يشتمل على شعب كما في حديث «الشَّعْبُ» : « الإِيمَانُ يَضَعُ وَ مَبْنُوعٌ شُعْبَةٌ فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَذْلُهَا إِطَاعَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَ الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ » (١).

فاشتمل الإيمان على جميع الطاعات ، فرضها و نفلها مما يجب على القلب و اللسان و الجوارح كما يشتمل الإيمان على ترك المحظورات المحرم منها و المكروه و ينقسم الإيمان إلى مراتب تشتمل كل مرتبة على بعض شعب الإيمان بحيث تصمن المراتب الثلاث جميع شعب الإيمان . و المراتب الثلاثة هي :

أولاً : أصل الإيمان

و هو ما لا يوجد الإيمان بدون و به النجاة من الكفر و الدخول في الإيمان و هو مطلق (جزء) الإيمان و من أتى هذه المرتبة فهو داخل في المخاطبين بقوله تعالى : ﴿ يَتْلُوهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ و هو يشتمل على شعب لا يصح إلا باكملها و ضابط ما يدخل في الإيمان من الأعمال سواء كانت فعلاً أو تركاً و سواء كانت اعتقاداً أو قولاً أو عملاً :

الف (إن كل عمل يكفر تاركه لفعله من أصل الإيمان : مثل (النصابين ، إنقياد القلب ، إقرار اللسان و الصلاة و ...) .

١ . رواه مسلم في " كتاب الإيمان " برقم ٥١ ، عن أبي هريرة رضي الله عنه .

ب) كل عمل يكفر فاعله فتركه من أصل الإيمان : مثل (الاستهزاء بالبدن ، الدعاء ، الاستعانة ، والاستغاثة بغير الله ، والقتال في سبيل الطاغوت ... أو جحد واجب أو إستحلال محرم أو إنكار واجب ... إلخ) .

و كل من لم يأتى بأصل الإيمان (جملة) أو أدخل به (جزء) فهو كافر مخلد في نار جهنم .

ضابطة : و ضابط الذنب المكفر هو ما قام الدليل الشرعي على أنه كفر أكبر عرج من الملة .

و من أتى بأصل الإيمان فقد نجا من الكفر و دخل الجنة إما ابتداءً و إما مثلاً .

و من الأدلة الشرعية على ما سبق :

قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَنَّهُمْ بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (١) يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴾ (٢) [٢٧ - ٢٦] .

و قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَنتَزَعْتِ لَيَخْبَطُنَّ عَنكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٣) [الزمر : ٦٥] .

و قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ﴾ [٨ : ٥٠] .

و عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لَيَسْبِيْنُ أَقْوَامًا سَفَعَ مِنَ النَّارِ بِذُنُوبِ أَصَابُوها غُفُورَةً ثُمَّ يَدْخُلُهُمُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ يُقَالُ لَهُمُ الْجَهَنَّمِيُّونَ » (١) .
و دخولهم الجنة مثلاً إنما هو بما معهم من أصل الإيمان المضاد للكفر .

و عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ : « حَتَّى إِذَا فُرِغَ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَ أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ بِرَحْمَتِهِ مَنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا مِمَّنْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَرْحَمَهُ مِمَّنْ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَيُغْفِرُوا لَهُمْ فِي النَّارِ بِأَمْرِ السُّجُودِ » (٢) .

و عن أبي در رضي الله عنه عن النبي ﷺ : « ... ذَاكَ جِبْرِيلُ أَتَانِي فَقَالَ : مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، [قَالَ أَبُو ذَرٍّ] قُلْتُ : وَ إِنْ زُلِيَ وَ إِنْ سُرِقَ؟ قَالَ ﷺ : وَ إِنْ زُلِيَ وَ إِنْ سُرِقَ » (٣) .

و في حديث آخر : « أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ » (٤) .

قال ابن حجر رحمته الله : « و المراد بـ «حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ» هنا ما زاد من الأعمال على أصل التوحيد لقوله في رواية أخرى : « أَخْرِجُوا مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ غَمَلَ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ ذُرَّةً » .

١ . رواه البخاري ، كتاب التوحيد ، برقم ٧٤٥٠ عن أنس بن مالك رضي الله عنه .

٢ . رواه البخاري : كتاب التوحيد ٧٤٣٨ ، مسلم : كتاب الإيمان ٢٦٧ و رواه كلاهما عن أبي هريرة رضي الله عنه .

٣ . رواه البخاري : كتاب الرقاق ٦٤٤٤ ، مسلم : كتاب الزكاة ١٦٥٤ و رواه كلاهما عن أبي ذر رضي الله عنه .

٤ . رواه البخاري ، كتاب الإيمان ، برقم ٢٢ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

قال محمد بن نصر المروزي رحمه الله : « الكفر ضد أصل الإيمان لأن الإيمان أصلاً و فروعاً ، فلا يثبت الكفر حتى يزول أصل الإيمان ، فإن قيل و الذي زعمتم أن النبي ﷺ أزال عنه إسم الإيمان هل فيه من الإيمان شيء ؟ قالوا : (نعم) أصله ثابت و لو لا ذلك لكفر » (١) .

قال ابن تيمية رحمه الله في وصف أهل هذه المرتبة :

« فعمامة الناس إذا أسلموا بعد الكفر أو ولدوا على الإسلام و التزموا شرائعهم كانوا من أهل الطاعة لله و رسوله فهم مسلمون و معهم إيمان مجمل (٢) و لكن دخول حقيقة الإيمان (٣) إلى قلوبهم إنما يحصل شيئاً فشيئاً إن أعطاهم الله ذلك و إلا فكثير من الناس لا يصلون إلى اليقين و إلى الجهاد و لو شككوا لشكوا و لو أمروا بالجهاد لما جاهدوا و ليسوا كفاراً و لا منافقين بل ليس عندهم من علم القلب و معرفته و يقينه ما يدرأوا (٤) الريب و لا عندهم قوة الحب لله و لرسوله ما يقدمونه على الأهل و المال و هؤلاء إن عفوا من الخطيئة ماتوا دخلوا الجنة و إن ابتلوا بمن يورد عليهم شبهات توجب ريبهم ، فإن لم ينعم الله عليهم بما يزيل الريب و إلا صاروا مرتابين و انتقلوا إلى نوع آخر من النفاق (٥) » (٦) .



١. معظم لدر الصلاة ج ٢ ص ٥١٣

٢. أصل الإيمان

٣. كامل الإيمان (الواجب و المستحب)

٤. الأصغر

٥. نوع آخر من النفاق (نفاق أكبر مخرج من الله)

٦. كتاب الإيمان ص ٢٥٧

الدرس السادس

﴿مفاتيح الإيمان (٢)﴾

ثانياً : الإيمان الواجب

و هو ما زاد عن أصل الإيمان من فعل الواجبات و ترك المحرمات و ضابط ما يدخل في الإيمان الواجب من الأعمال سواء كانت فعلاً أو تركاً ، إن كل عمل ورد في تركه وعيد و لم يكفر فاعله فتركه من الإيمان الواجب كالرقى و الربا و السرقة و شرب الخمر و ... إلخ . بشرط عدم الاستحلال و عدم الإنكار (أي عدم استحلال محرم و عدم إنكار واجب) .

و الناس في الإيمان الواجب على درجتين :

(١) **المقصود منه** : بترك واجب أو فعل محرم بعد إتيانهم بأصل الإيمان ، فهؤلاء هم أصحاب الكبائر أو المخلطون من أهل التوحيد أو عصاة الموحدين أو الفاسق الملى أو الظالم لنفسه فمن كان هذا حاله فهو من أهل الوعيد إن مات بلا توبة و لكنه في المشيئة فإن شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يخرج الله من النار و يدخله الجنة بما معه من أصل الإيمان .

الأدلة على تكفير الذنوب بالمغفرة :

قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ - وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [الشّاء : ٤٨] .

و عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه وكان شهد بدرًا و هو أحد نقيب ليلة العقبة أن رسول الله ﷺ قال و حوله عصابه من أصحابه : « يَا يَحْيَى عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَ لَا تُشْرِكُوا وَ لَا تَزُولُوا وَ لَا تَقْتُلُوا أَرْوَاحَكُمْ وَ لَا تَأْكُلُوا بَيْهَتَانِ تَفْتَرِيهِمَا سِنِينَ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ وَ لَا تَقْصُوا فِي مَعْرُوفٍ لِمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْزُهُ عَلَى اللَّهِ وَ مَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعَرِيبٌ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَ مَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ مَتَّعَهُ اللَّهُ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ غَفَا عَنْهُ وَ إِنْ شَاءَ عَاقَبَهُ » (١) .

و يستحق من تكفر الذنب بالعقوبة و كونه في المشية (المرتد) المشار إليه في الحديث بقوله ﷺ « وَ أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا » فإذا قتل على الردة لم تكن العقوبة كفارة له و إذا مات مرتدًا لم يكن في مشيته لقوله تعالى ﴿ إِنْ أَلَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ سواء عوقب في الدنيا على رده أم لم يعاقب (١٢) .

(٢) المقتصدون فيه : الذين أدوا الإيمان الواجب بتمامه و لم يقتصروا فيه و لم يزيدوا عليه بعد إتيانهم بأصل الإيمان فهذا هو المؤمن المستحق للوعد السالم من الوعيد و يستحق دخول الجنة بلا سابق عذاب بفضل الله حسب وعده الصادق و هذه الدرجة تسمى المقتصدين .

و من الأدلة على ذلك : قصة الأعرابي الذي سأل رسول الله ﷺ عن شرائع الإسلام و أخبره الرسول ﷺ شرائع الإسلام ، فقال الأعرابي : و الذي أكرمك بالحق

١ . مقل عليه (رواه البخاري : كتاب الإيمان ؛ ١٨ ، مسلم : كتاب الحدود ؛ ٣٢٢٣) ، و

اللفظ للبخاري / ١٨ .

٢ . انظر فتح الباري ج ١ ص ٦٤ .

لا أنطوع شيئاً ولا أنقص بما فرض الله عليّ شيئاً ، فقال رسول الله ﷺ : « قد أفلح إن صدق أو دخل الجنة إن صدق » ^(١) .

قال ابن تيمية رحمه الله : « من أتى بالإيمان الواجب استحق الثواب ، و من كان فيه شعبة من نفاق ^(٢) أو أتى الكبار فذلك من أهل الوعيد و إيمانه ينفعه الله به و يخرج به من النار و لو أنه مقلد حبة من خردل ، لكن لا يستحق به اسم المطلق ^(٣) الملقى به وعد الجنة بلا عذاب » ^(٤) .

قائمة : العلم بالواجبات و التواهي التي تدخل في أصل الإيمان و الإيمان الواجب فرض عين على كل مسلم و منها ما يدخل في العلم الواجب العملي العام و فيها ما يدخل في العلم الواجب العملي الخاص و إنما كان العلم بها واجباً لأن العمل بها واجب و يترتب على التقصير فيه وعيد من كفر أو فسق لأن العمل هو المقصد و العلم وسيلة و القاعدة تقول " للوسائل حكم المقاصد " .

ثالثاً : الإيمان المختار

و هو ما زاد عن أصل الإيمان و الإيمان الواجب من فعل المندوبات و المستحبات و ترك المكروهات و المشتبهات (و بعض المباحات عند السلف) فمن أتى بهذه المرتبة مع المرتبتين الأولى فهو من السابقين الذين يستحقون دخول الجنة ابتداءً في درجة أعلى من المقتصدين .

١ . رواه البخاري : كتاب الصوم ١٨٩١ ، مسلم : كتاب الإيمان : ١٢ و رواه كلاماً عن طلحة بن عبيد الله .

٢ . نفاق : الأصغر

٣ . اسم المطلق : المراتب الثلاثة

٤ . كتاب الإيمان ص ٣٣٤ ، الإيمان الأوسط ص ٦٧

قال ابن تيمية رحمه الله : « و يفرق بين الإيمان الواجب و بين الإيمان الكامل بالمستحبات كما يقول الفقهاء : (الفعل ينقسم إلى قسمين : مجزئ و كامل ، فاجزئ ما أتى به بالواجبات فقط ، و الكامل و أتى فيه بالمستحبات) » (١) .

و يجمع المراتب الثلاثة لأهل الإيمان قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ (فاطر : ٣٢) .

قال ابن تيمية رحمه الله : « و هكذا جاء القرآن و جعل الأمة على هذه الأصناف الثلاثة . قال تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ﴾ ، فالمسلم الذي لم يعم بواجب الإيمان هو الظالم لنفسه و المقصد هو المؤمن المطلق الذي عبد الله كاله يراه » (٢) .

عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ سَبَقُوا بِالْخَيْرَاتِ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَ أَمَّا الَّذِينَ اتَّقَوْا فَأُولَئِكَ يُخَاسِبُونَ حِسَابًا بَسِيرًا وَ أَمَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ فِي طُولِ الْمَحْشَرِ ثُمَّ هُمْ الَّذِينَ تَلَاوَعَهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ فَهُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ :

١ . كتاب الإيمان ص ١٨٦

٢ . كتاب الإيمان ص ٣٤٢

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ الَّذِي نَذْهَبُ عَنْهُ الْحَزْنَ إِثْمًا زَيْنًا لِنُغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ الَّذِي أَخْلَقْنَا
ذَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نُصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوتٌ ﴿٣٥﴾ فَأَمَّا رَجُلٌ
- [٣٤] (١) .

قال ابن عباس رضي الله عنه في تفسير هذه الآية : « السابق بالخيرات يدخل الجنة بغير
حساب والمقصود يدخل الجنة برحمة الله و الظالم لنفسه و أصحاب الأعراف
يدخلون الجنة بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم » .

مناقشة : و الصغار تدخل في المرتبة الثالثة بشرط عدم الإصرار عليها (لا
صغرة مع الإصرار و لا كبيرة مع الإستغفار) .

قال ابن تيمية رحمته الله : « و الرسول لم ينفعه (يعني الإيمان الواجب) إلا عن
صاحب الكبيرة و إلا قالوا : من الذي يعمل الصغرة هي مكفرة عنه بفعله
للحسنة و اجتنابه للكبائر لكنه ناقص الإيمان عن من اجتنب الصغائر فمن أتى
بالإيمان الواجب خلطه السيئات كفرت عنه بغيرها و نقص بذلك درجة عمن لم
يات بذلك » (٢) .

و قال ابن تيمية رحمته الله عن الإيمان : « هو مركب من أصل لا يتم بدونه و من
واجب ينقص بفوائده نقصاً يستحق صاحبه العقوبة و من مستحب يغفر بفوائده
علو الدرجة » (٣) .

١ . رواه أحمد في كتاب " مسند الأنصار " برقم ٢٠٧٣٤ - مصدر ابن كثير

٢ . كتاب الإيمان ص ٣٣٧

٣ . مجموع الفتاوى ج ٧ ص ٦٣٧

ما الفرق بين الإيمان الكامل و كامل الإيمان ؟

الإيمان الكامل : أي جمع الأعمال بمراتبه الثلاثة .

كامل الإيمان : أي جزء من الإيمان الذي يتم به مطلق الإيمان .



الدرس السابع

﴿زيادة الإيمان و نقصانه و الإسلام فيه﴾

الإيمان عند أهل السنة و الجماعة قول و عمل يزيد و ينقص ، يزيد بالطاعة و ينقص بالمعصية و المؤمنون يتفاضلون فيه .

تفاضل أهل الإيمان

قال تعالى : ﴿ وَإِذَا تَلَّيْتُمْ عَلَىٰ نَفْسِكُمْ زَادَكُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ

﴿الأنعام : ٢﴾ .

و قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا

مَعَ إِيْمَانِهِمْ ﴾ [التنج : ٤] .

و قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ

فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ [التوبة : ١٢٥]

يَتَغَفَّرُونَ مِنَ اللَّهِ ﴾ [الأنعام : ١٧٤] .

و قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ

هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [التوبة : ١٢٥] وَأَمَّا

الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ

كَافِرُونَ ﴾ [التوبة : ١٢٥ - ١٢٤] .

و قوله تعالى : (وَيَزِدَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا) [التكوير : ٣١] .

و عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُتَكَرِّرًا فَلْيُكْرِ بِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِلْسَانَهُ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِقْلَبَهُ وَ ذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ » (١) .

و قال رسول الله ﷺ في حديث الشفاعة : « فَمَنْ وَجَدَكُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِينَارٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ ، فَمَنْ وَجَدَكُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ نِصْفِ دِينَارٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ ، فَمَنْ وَجَدَكُمْ فِي قَلْبِهِ وَزْنَ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ » (٢) .
أوجه زيادة الإيمان و نقصانه

إن زيادة الإيمان و نقصانه تكون تارة في أصل الإيمان حيث أن العلم و التصديق بعضه أقوى من بعض و تارة يكون بأعمال القلوب كالخفة و الخشية و الرجاء و نحوها و إن التصديق المستلزم لعمل القلب أكمل من التصديق الذي لا يستلزم عمله ، فالعلم الذي يعمل به صاحبه أكمل من العلم الذي لا يعمل به ، و تارة يكون زيادة الإيمان و نقصانه بالأعمال الظاهرة و الباطنة التي هي من الإيمان و الناس يتفاضلون فيها .

قال ابن تيمية رحمته الله : « و لهذا كان أهل السنة و الحديث على أنه يتفاضل » (٣) .

١ . رواه مسلم : كتاب الإيمان ، ٧٠ .

٢ . فتح الباري جـ ١٣ ص ٤٣١ و كذا جـ ١ ص ١٠٣ .

٣ . فتح الباري جـ ١ ص ١١١ كتاب الإيمان ص ٢٠٥ ، و تعظيم قدر الصلاة نسروزي ص

٢٨٠٩

الإستثناء في الإيمان

و نحي بالإستثناء في الإيمان هو تعليقه على مشيئة الله ، كأن يقول الرجل : أنا مؤمن إن شاء الله .

و الناس في هذا الأمر على ثلاثة أقوال :

(١) منهم من يحرّمه : (وهم المرحّنة و الجهمية و نحوهم من يجعل الإيمان شيئاً واحداً يعلمه الإنسان من نفسه) .

(٢) و منهم من أوجبه : (و هم الأشعرية و قالوا أن الإيمان هو ما سأت عليه الإنسان و الإنسان إنما يكون مؤمناً وكافراً باعتبار الموافات . و جعل بعضهم يستثنى في الكفر أيضاً مثل أبو منصور الماتريدي و لكن الجماهير على خلاف ذلك و الإستثناء في الكفر بدعة) .

(٣) و منهم من قال إنما سنة : (و هم أهل السنة و الجماعة أهل الحديث و هو الصواب و لكن باعتبار آخر غير اعتبار الذين أوجبوه أو حرّموه) .

قال ابن تيمية رحمه الله : « و الإستثناء في الإيمان سنة عند أصحابنا ^(١) و أكثر أهل السنة » .

و عن محمد بن الحسن بن هارون قال : « سألت أبا عبد الله عن الإستثناء في الإيمان فقال : نعم ، الإستثناء على غير معنى الشك محالة و إحتياطاً للعمل » .

و قد استثنى ابن مسعود وغيره و هو مذهب الثوري .

قال تعالى : ﴿ لَتَذَخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ ؕ آمِينَ ﴾

[الفتح / ٢٧] .

١. أصحابنا : يعني المخالفة .

و قال رسول الله ﷺ : « إِنِّي لَأَرْجُوا ^(١) أَنْ أَكُونَ أَلْفَاكُمُ اللَّهُ » .

و قال أيضاً في الصِّيت : « وَ عَلَيْهِ تَبِعْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ » ^(٢) .

« و قد بين أحمد أنه يستحق محالة و احتياطاً للعمل فإنه يخاف أن لا يكون قد كمل المأمور به فيحاط بالإستثناء و قال على غير الشك مما يعلم الإنسان من نفسه و إلا هو يشك في تكميل العمل الذي يخاف أن لا يكون كمله فيخاف من نقصه و لا يشك في أصله » ^(٣) .

قال ابن تيمية رحمه الله : « أما ملهب السلف أصحاب الحديث كإبن مسعود و أصحابه و الثوري و ابن عُثَيْمَةَ و أكثر علماء الكوفة ويحيى بن مسعود بن قطان فيما يرويه عن علماء أهل البصرة و أحمد بن حنبل و غيره من أئمة السنة فكانوا يستنون في الإيمان و هذا متواتر عنهم و لكن ليس بالإستثناء لأجل الموالاة ، إنما هو لأن الإيمان يتضمن فعل الواجبات فلا يشهدون لأنفسهم بذلك » ^(٤) .



١ . ثاني بمعنى المشيئة .

٢ . رواه ابن حاجة في سننه ، كتاب الزهد ، برقم ٤٢٥٨ ، عن أبي هريرة رضي الله عنه .

٣ . كتاب الإيمان ص ٣٨٧

٤ . كتاب الإيمان ص ٣٨٨

الدرس الثامن

«اللازم بين الظاهر والباطن»

قد ثبت من أدلة القرآن و السنة أن ما يظهر على البدن و الجوارح من أعمال و أقوال لا بد أن يكون له تعلق بما في القلب من أحوال إن خيراً فخير و إن شراً فشر و التلازم بين الظاهر و الباطن قد أثبتته أهل السنة و الجماعة و خالفهم فيه فرق المرجئة و سبب هذا الخلاف راجع إلى الخلاف في تعريف الإيمان .

و الأصل فيه قوله ﷺ : عن عامر الشعبي قال : سمعت النعمان بن بشير رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « الْخَلَالُ بَيْنَ وَ الْحَرَامِ بَيْنَ وَ يَنْتَهَمَا مُشْتَبَهَاتٌ لَا يَفْلَحُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ اتَّقَى الْمُشْتَبَهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَ عَرْضِهِ وَ مَنْ رَفَعَ فِي الشُّبُهَاتِ [وَقَعَ فِي الْحَرَامِ *] كَرَّاعٍ يَزْعُمُ حَوْلَ الْحَقِّ يُوشِكُ أَنْ يُؤَافِقَهُ ، أَلَا وَ إِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى أَلَا إِنَّ حِمِّيَّ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ مَخَارِمُهُ ، أَلَا وَ إِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضَلَّةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَ إِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَ هِيَ الْقَلْبُ » (١) .

هذه القائلة متفق عليها عن السلف و ليس عن المبتدعة ، عن النبي ﷺ أنه قال : «الإِسْلَامُ غَلَابَةُ وَ الْإِيمَانُ فِي الْقَلْبِ » (٢) .

* [وقع في الحرام] لفظ المسلم .

١ . رواه البخاري : كتاب الإيمان ، ٥٣ ، مسلم : كتاب المناقب ، ٢٩٩٦ .

٢ . رواه أحمد في كتاب * بالمعنى المذكورين * برقم ١١٩٣٣ عن انس رضي الله عنه .

و قال سليمان ابن عبيدة رحمته الله : « كان العلماء فيما مضى يكتب بعضهم إلى بعض هؤلاء الكلمات : (من أصلح سريره أصلح الله علاقته و من أصلح ما بينه و بين الله أصلح الله ما بينه و بين الناس و من عمل لآخرته كفاه الله آخرته و دنياه .) » (١) .

فإن كان القلب عامراً بالإيمان إنعكس على الجوارح و لما جاء في الحديث العاشر في صلاته : « وَ لَوْ خَشَعَ قَلْبٌ فَلَا تَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ » .

قال ابن تيمية رحمته الله : « و إذا قام بالقلب التصديق به و المحبة له لزم ضرورة أن يتحرك البدن بموجب ذلك من الأقوال الظاهرة و الأعمال الظاهرة فما يظهر على البدن من الأقوال و الأعمال هو بموجب ما في القلب و لازمه و دليله و معلومه كما أن ما يقوم البدن من الأقوال و الأعمال له تأثير في القلب فكل منهما يؤثر على الآخر لكن القلب هو الأصل و البدن فرع له و الفرع يشق من أصله و الأصل يثبت و يقوي بفرعه » (٢) .

و قال ابن رجب رحمته الله : « و حركات الجسد تابعة لحركة القلب و إرادته فإن كان حركته و إرادته لله وحده فقد صلح و صلحت حركات الجسد كله و إن كانت حركة القلب و إرادته لغير الله ففسد و فسدت حركات الجسد بحسب فساد حركة القلب ... و معنى هذا أن كل حركات القلب و الجوارح إذا كانت لله فقد كمل إيمان العبد بذلك ظاهراً و باطناً و يلزم من حركات القلب صلاح حركات الجوارح » (٣) .

١ . رواه ابن أبي الدنيا .

٢ . مجموع الفتاوى ج ٧ ص ٥٤١

٣ . جامع العلوم و الحكم ص ٦٥

و هذه القاعدة كما يقول الشاطبي رحمه الله : « كلية التشريع و عمدة التكليف بالنسبة إلى إقامة حدود الشعائر الإسلامية الخاصة و العامة » (١) .

و قال أيضاً : « و من هنا جعلت الأعمال الظاهرة دليلاً على ما في الباطن لأن كان الظاهر منحرفاً حكم على الباطن بذلك أو مستقيماً حكم على الباطن بذلك أيضاً و هو أصل عام في الفقه و سائر الأحكام العاديات و التجريبات بل الإتفاق إليها من هذا الوجه نافع في جملة التشريع و كفى بذلك عمدة أنه الحاكم بإيمان المومن و كفر الكافر و طاعة المطيع و عصيان العاصي و عدالة العدل و جورج المجرم » (٢) .

قال ابن حجر رحمه الله : « خص القلب لأنه أمير البدن و بصلاح الأمير تصلح الرعية و بفساده تفسد » (٣) .

قائمة : يستفنى من هذه القاعدة من أتى بنافض من نوافض الإسلام القولية أو العملية و كان يتوفر عنده أحد الموانع و مع وجود المانع فحكم له بالإسلام .



٤ . المواظفات للشاطبي ١/٢٣٣

١ . المواظفات جـ ١ ص ٢٣٣

٢ . فتح الباري جـ ١ ص ١٢٨

الدرس التاسع

﴿ الأحكام في الدنيا لبناء علمه الظاهر ﴾

إن الأحكام في الدنيا تجري على الظاهر والله يتولى السرار ، لأننا لا معرفة لنا بالباطن والله ﷻ تفرد بهذا الأمر وإنه تعبدنا بالأحكام الدنيوية حسب الأعمال والأقوال الظاهرة فيحكم على الشخص بالإسلام بداية بمجرد الإقرار ولا يكفي هذا الإقرار بل يترك حتى دخول وقت العبادات والفرائض والنواهي فيجب عليه الإتيان بالعبادات سواء فعلاً أو تركاً فإن لم يفعل دلّ على بطلان إقراره فنشبت الإسلام الحكمي على الشخص حسب الظاهر أما الإسلام الحقيقي وهو إذا أتى الشخص بالإسلام الظاهري والباطني وهو الرابع عند الله .

قال رسول الله ﷺ : « إني لَم أَوْفَرُ أَنْ الْقَبْ عَنْ قُلُوبِ النَّاسِ » ^(١) .

قال ابن القيم رحمته : « ولم يوتب تلك الأحكام على مجرد ما في النفوس من غير دلالة فعل أو قول » اعلام الموقعين : ١١٧/٣ .

قال الطحاوي رحمته : « ولا نشهد عليهم بكفر ولا شرك ولا لفاق ما لم يظهر منهم شيء ونذر سرارهم إلى الله » .

قال الشارح ابن أبي العز رحمته : « لأننا قد أمرنا بالحكم بالظاهر وغفينا عن الظن واتباع ما ليس لنا به علم » ^(٢) .

١. رواه البخاري: كتاب المغازي ٤٣٥١ ، مسلم: كتاب الزكاة ١٧٦٣١ ورواه كلاماً عن

أبي سعيد الخدري رضي .

٢. شرح العقيدة الطحاوية

قال ابن تيمية رحمته : « و الأعراب و غيرهم كانوا إذا أسلموا على عهد النبي ﷺ أُلزموا بالأعمال الظاهرية ، كالصلاة ، الزكاة و الصيام و الحج » (١) .

قال ابن رجب رحمته : « من أقر بالشهادتين صار مسلماً حكماً فإذا دخل في الإسلام بذلك ألزم ببقية عصال الإسلام » (٢) .

قال ابن حجر : قال القرطبي رحمته : « ثم الصحابة حكموا بإسلام من أسلم من جفأة العرب ممن كان يبعد الأوثان فقبلوا منهم الإقرار بالشهادتين و إلتزام أحكام الإسلام من غير إلزام بتعلم الأدلة » (٣) .

و قال ابن حجر أيضاً : « و كلهم أجمعوا على أن أحكام الدنيا تجري على الظاهر و الله يتولى السرائر » (٤) .

قال رسول الله ﷺ : « أَمَرْتُ أَنْ أَقْبَلَ الثَّامِنَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَ يُعِيمُوا الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُوا الزَّكَاةَ ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ غَضَمُوا مِنِّي دِمَائَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَ حِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ » (٥) .

وجه الاستدلال

طلب النبي ﷺ الأعمال الظاهرة ((إسلام حكي)) .

قال ابن تيمية رحمته في شرح هذا الحديث : « معناها إني أمرت أن أقبل منهم ظاهر الإسلام و أكل بواطنهم إلى الله ، فالنبي ﷺ لم يقم الحدود بعلمه و لا بكسر

١ . مجموع الفتاوى جـ ٧ ص ٢٠٨

٢ . جامع العلوم و الحكم ص ٢١

٣ . فتح الباري جـ ١٣ ص ٣٩٩

٤ . فتح الباري جـ ١٢ ص ٢٧٣

٥ . متفق عليه (رواه البخاري : كتاب الإيمان ٢٥١ ، مسلم : كتاب الإيمان ٣٣ ، و رواه كلاهما عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه) .

الواحد و لا بمجرد الوحي و لا بالدلائل و الشواهد. حتى يثبت موجب للحد بينة أو إقرار ، ألا ترى كيف أخبر عن المرأة الملائنة لما جاءت بالولد على لعت كلها فهو للذي رمت به و جاءت على لعت المكروه فقال لو لا الإيمان لكان لي و لها شأن و كان بالمدينة امرأة تعلن الشر فقال : " لو كنت راجماً أحداً من غير بينة لرجمتها " و قال للذين اختصموا إليه : " إنكم تختصمون إلي و لعل بعضكم ألحن حجة من بعض فالقضي لحو ما أسمع فمن قضيت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار " و أيضاً ترك قتل المنافقين مع قولهم كفاراً لعدم ظهور الكفر منهم بحجة شرعية « (١) .

عَنْ أَسْمَةَ بِنْتِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَرِيَّةٍ فَصَبَحْنَا الْحُرُوفَاتِ مِنْ جُهَنَةَ فَأَذْرَكْتُ رَجُلًا فَقَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَطَعَنْتُهُ فَوَقَعَ فِي لَفْسِي مِنْ ذَلِكَ فَذَكَرْتُهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ قَتَلْتُهُ » قَالَ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا قَاتَلَهَا خَوْلاً مِنَ السَّلَاحِ قَالَ : « أَفَلَا شَقَقْتُ عَنْ قَلْبِهِ حَتَّى تَعْلَمَ أَقَاتَلَهَا أَمْ لَا » فَمَا زَالَ يُكْرَرُهَا عَلَيَّ حَتَّى ثَمَنَيْتُ أَلِي أَسْلَمْتُ يَوْمَئِذٍ (٢) .

قال النووي رحمه الله في شرحه : « قوله ﷺ « أَشَقَقْتُ عَنْ قَلْبِهِ » فيه دليل على القادة المعروفة في الفقه و الأصول : إن الأحكام يعمل فيها بالظواهر و الله يتولى السرائر « (٣) .

١. الصارم المسلول

٢. رواه البخاري: كتاب الدييات ٦٨٧٢١ ، مسلم: كتاب الإيمان ١٤٠١ و لفظ الحديث لمسلم .

٣. شرح مسلم للنووي ج ٢ ص ١٠٧

قال ابن تيمية رحمه الله: «و لا خلاف بين المسلمين ان الحربي إذا أسلم عند رؤية السيف و هو مطلق أو مقيد يصح إسلامه و تقبل توبته من الكفر و إن كانت دلالة الحال تقتضي أن باطنه خلاف ظاهره» (١).

و عن المقداد بن الأسود رضي الله عنه قال: يا رسول الله أرأيت إن لقيت رجلاً من الكفار فقال لي فاضرب إحدى يدي بالسيف فقطعها ثم لأذ مني بشجرة فقال: أسلمت لله أفأقتله يا رسول الله بعد أن قالها؟ ... قال رسول الله ﷺ: «لا تقتله فإنه بمنزلة من قبل أن يقتله» (٢).

قال النووي رحمه الله: «(فإنه بمنزلة من قبل أن يقتله) ... الحديث (فاحسن ما قيل فيه و أظهره ما قاله الإمام الشافعي و ابن قسار المالكي و غيرهما ان معناه فإنه معصوم الدم محرم قتله بعد قوله لا إله إلا الله كما كنت أنت قبل أن تقتله و إنك بعد قتله غير معصوم الدم و لا محرم كما كان هو قبل قوله لا إله إلا الله» (٣).

و عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: فقام رجل غائر العينين مشرف الوجنتين تاحض الجبهة كثر اللحية مخلوق الرأس مشعر الأزار فقال: يا رسول الله أتبي الله فقال ﷺ: «وذلك أو لست أحق أهل الأرض أن يتبعني الله» قال: ثم ولي الرجل فقال: خالد بن الوليد يا رسول الله ألا أضرب عنقه؟ فقال ﷺ: «لا تعله أن يكون يقتلي» قال خالد: و كنتم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه. فقال رسول الله ﷺ: «إني لم أومر أن ألعب عن قلوب الناس و لا أشق بطونهم» قال: ثم نظر إليه و هو مكف فقال ﷺ: «إله يخرج من صغبي هذا قوم يتلون كتاب الله

١. الصارم السلول ص ٣٢٩

٢. مطبق عليه (رواه البخاري: كتاب المغازي ٤٠١٩١، مسلم: كتاب الإيمان ١٣٩١)

٣. شرح نووي بر صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٦

رَطْبًا لَا يُجَاوِزُ خَنَاجِرَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرِّمَّةِ وَ أَظْهَرَ
قَالَ : لَنْ أَدْرِكْتَهُمْ لَأَقْتُلَهُمْ قَتْلَ نَمُودَ « (١) .

وجه الدلالة

(إِيَّيْ لَمْ أَمَرَ أَنْ أَتَقَبَّ عَنْ قُلُوبِ النَّاسِ) .

إقرأ تفصيل هذه الحادثة في صحيح البخاري مجلد (٣) باب « اسْتِثْنَاءُ الْمُتَكِدِّينَ » .
عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ؑ قَالَ : خَرَجَ عِذَانُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - يَوْمَ
الْحَنْزَلِيَّةِ - قَبْلَ الصُّلْحِ ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ مَوَالِيَهُمْ ، فَقَالُوا : يَا مُحَمَّدُ وَ اللَّهِ مَا خَرَجُوا
إِلَيْكَ رَغْبَةً فِي دِينِكَ ، وَ إِنَّمَا خَرَجُوا هَرَبًا مِنَ الرَّقَى . فَقَالَ لَأَسْ : صَدَّقُوا يَا
رَسُولَ اللَّهِ رَغْبَتُهُمْ إِلَيْهِمْ ، فَلَقِظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَ قَالَ : « مَا أَرَأَيْكُمْ تَنْتَهُونَ يَا
مُعْتَصِرَ قُرَيْشٍ حَتَّى يَنْفَتَ اللَّهُ عَنْكُمْ مَنْ يَضْرِبُ وَ قَاتِلُكُمْ عَلَى هَذَا » وَ أَنَسَى أَنْ
يُرَدِّدَهُمْ ، وَ قَالَ : « هُمْ غُفَاءُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ » (٢) .

سَأَلَ مَيْمُونُ بْنُ سَيَّاهِ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ ؑ قَالَ : يَا أَبَا حَنْزَلَةَ مَا يُحَرِّمُ دَمَ الْعَبْدِ وَ
مَالَهُ ؟ فَقَالَ : مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ اسْتَقْبَلَ قِبَلَنَا وَ صَلَّى صَلَاتَنَا وَ أَكَلَ
ذِيحَنَّا فَهُوَ الْمُسْلِمُ ، لَهُ مَا لِلْمُسْلِمِ وَ عَلَيْهِ مَا عَلَى الْمُسْلِمِ (٣) .

قال ابن حجر رحمه الله : « و فيه إن أمور الناس محمولة على الظاهر فمن أظهر
شعائر الدين أجريت عليه أحكام أهله ما لم يظهر منه خلاف ذلك » (٤) .

١ . رواه البخاري : كتاب المغازي ، ٤٣٥٩ ، مسلم : كتاب الزكاة ١٧٦٣

٢ . صحيح سنن أبي داود : ٢٣٢٩

٣ . رواه البخاري في كتاب الصلاة برقم ٣٢٣ .

٤ . فتح الباري ج ١ ص ٤٩٧

بِقَوْلِ اللَّهِ ﷻ : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَإٍ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَنْتَ مُؤْمِنًا ﴾ [النَّازِعَاتِ : ٩٤] .

سبب نزول هذه الآية : قال ابن عباس : « كان رجل في غنيمة له فلحقه المسلمون فقال السلام عليكم ، فقتلوه و أخذوا غنيمة ، فأنزل الله في ذلك إلى قوله : ﴿ عَرَضَ الْأَنْبِيَاءُ الْأَدْنِيَاءُ ﴾ تلك الغنيمة » (١) .

و عَنْ بَنِي عَبَّاسٍ ﷻ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ حِينَ اتَّهَى بِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ : « يَا عَبَّاسُ اذْهَبْ لِنَفْسِكَ وَ اِنِّي اُحِبُّكَ عَقِيلَ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَ لَوْفَلَ بْنِ الْحَارِثِ وَ خَلِيفَكَ عُتْبَةَ بْنَ عَمْرِو بْنِ جَحْذَمٍ ، فَإِنَّكَ ذُو مَالٍ » ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَيَّ كُنْتُ مُسْلِمًا ، وَ لَكِنَّ الْقَوْمَ اسْتَكْرَهُونِي ، فَقَالَ : « اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِسْلَامِكَ إِنْ يَكُ مَا تَذْكُرُ حَقًّا فَاللَّهُ يَجْزِيكَ بِهِ ، فَأَمَّا ظَاهِرُ أَمْرِكَ فَقَدْ كَانَ عَلَيْنَا فَأَذْهَبْ لِنَفْسِكَ » (٢) .

و عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : « سَمِعْتُ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ ﷻ يَقُولُ إِنْ نَاسًا كَانُوا يُؤْخِذُونَ بِالرُّوحِيِّ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ إِنْ الرُّوحِيُّ لَدِ انْقِطَعُ وَ إِنَّمَا نَأْخِذُكُمْ الْآنَ بِمَا ظَهَرَ لَنَا مِنْ أَعْمَالِكُمْ لِمَنْ أَظْهَرَ لَنَا خَيْرًا أَتَانَهُ وَ قُرْبَانَهُ وَ لَيْسَ لَنَا مِنْ سَرِيرَتِهِ شَيْءٌ ، اللَّهُ بِحَاسِبِهِ فِي سَرِيرَتِهِ وَ مَنْ أَظْهَرَ لَنَا سُوءًا أَلَمْ نَأْمَنْهُ وَ لَمْ نَصَدِّقْهُ إِنْ قَالَ إِنْ سَرِيرَتُهُ حَسَنَةٌ » (٣) .

١ . فتح الباري جـ ٨ ص ٢٥٨

٢ . رواه البخاري و رواه أحمد في كتاب «وَمِنْ مُسْنَدِ بَنِي هَاشِمٍ» برقم ٣١٤٠ عن ابن عباس ﷻ .

٣ . رواه البخاري في كتاب «الشَّهَادَاتِ» برقم ٢٦٤١ عن عبد الله بن عتبة .

و القادة الأصولي أنه لا يصح صلاح العمل مع لساد البية ، لذلك كان النبي ﷺ يفل من المنافقين ظاهرهم الدال على إسلامهم مع علمه أنهم كفار في الباطن .

و في سورة خالد بن وليد عليه السلام في مسيره إلى أهل البصرة لما ارتدوا قدم مائتي فارس و قال من أصبتم من الناس فخذوهم فأخذوا جماعة ابن مرارة في ثلاث و عشرين رجلاً من قومه فلما وصل إلى خالد قال له : يا خالد لقد علمت أنني قلمت على رسول الله ﷺ في حياته فبايعته على الإسلام و أنا اليوم على ما كنت عليه أمس فإن بك كاذباً قد خرج فينا فإن الله يقول ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ (الأنعام : ١٥) .

فقال : يا جماعة تركت اليوم ما كنت عليه أمس و كان رضاك بأمر هذا الكذاب و سكوتك عنه و أنت اعز أهل البصرة و قد بلغك مسيري إقراراً و رضاً بما جاء به فهل لا أبيت عذراً و تكلمت فيمن تكلم فإن قلت أخاف قوم فهلا عمسدت إلى أو بعثت إلى رسولاً فقد تكلم البشكري و لمامه بن أنال ، إن رأيت يا ابن المغيرة أن نمفرا عن كل هذا لله ، فقال قد عفوت عن دمك و لكن في نفسي حرج من تركك ^(١) .

كذلك فإن أهل السنة والجماعة يرون الصلاة خلف مستور المحال من دون أن يسأل عن عقيدته و حقيقة باطنه ، قال ابن تيمية رحمته الله : « و تجوز الصلاة خلف كل مسلم مستور بالاتفاق الأئمة الأربعة و سائر أئمة المسلمين لمن قال لا أصلي جمعة و لا جماعة إلا خلف من أعرف عقيدته في الباطن فهذا مبتدع مخالف للصحابة و التابعين لهم بإحسان و أئمة المسلمين الأربعة و غيرهم » ^(٢) .



١. مجموع التوحيد ٢٣٩ ، راجع كتاب "حزوب الردة" .

٢. مجموع الفتاوى ج ٤ ص ٤٢٠ .

الدرس العاشر

علامات الإسلام الحكيمة (الظاهرية)

و هي علامات إذا ظهرت من شخص حكم بإسلامه و يجب أن تكون من خصائص الإسلام التي لا يشارك فيها أحد غير المسلمين فالصدقة و بر الوالدين و إغانة الملهوف و غيرها كلها من شعب الإيمان و لكن لا يختص بفعلها المسلم بل بفعلها الكافر و المسلم .

و من علامات الحكم بالإسلام :

١) النطق بالشهادتين : لحديث الرسول ﷺ : « أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ... » (١) .

٢) قول الشخص إنه مسلم : و قوله أسلمت لله ، لحديث مقداد بن الأسود أو حادثة قتل أسرى بنو جذيمة (حادثة خالد بن الوليد) (٢) .

٣) الصلاة منفردة أو في جماعة : لحديث أنس رضي الله عنه : « وَ صَلَّى صَلَاتَنَا ... الْحَدِيث » (٣) .

٤) فتح الأذان : لأنه متضمن للشهادتين (٤) . و راجع سبب نزول الآية ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ [الأنعام : ٦] .

١. نيل الأوطار جـ ٨ ص ١٢ و ١٥٤ ، المغني شرح الكبير جـ ١٠ ص ١٠٠

٢. البخاري: كتاب المغازي ٤٣٣٩ ، نيل الأوطار جـ ٨ ص ٩

٣. البخاري: كتاب الصلاة ٣٩٣١

٤. فتح الباري جـ ٢ ص ٩٠

- (٥) الحد : و فيه خلاف لأن المشركين كانوا يحرقون و الصحيح أنه علامة لأن الرسول ﷺ منعهم عن ذلك عام تسعة هجري و أعلمهم بذلك « لَا يَخُجُّ بَعْدَ الْقَامِ مُشْرِكٌ »^(١) . و راجع سب نزول سورة التوبة الآية ٣ ، ٤ .
- (٦) شهادة رجل مسلم له : كشهادة النبي ﷺ للنحاشي لما صلى عليه و شهادة ابن مسعود بإسلام سهيل ابن حنينة^(٢) .
- (٧) التبعية للوالدين المسلمين أو أحدهما : وهذه تحكم بإسلام الطفل قبل البلوغ ، أما القرآن التي لا يحكم بها إلا بعد التثبت فهي :
- أ. نحية الإسلام : فمن ألقى السلام فهي قرينة على إسلامه وليست قاطعة إذ يقولها الكافر بحاملة ونقية^(٣) . أنظر سب نزول آية :
- ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَ الْيَحْكُمُ أَلَسْتُمْ مُؤْمِنًا ﴾ [آلَاء : ٩٤] .
- ب. الهدى الظاهر (الهما) : كالياب و اللحية و الشعر و العمامة .
- قال محمد بن حسن الشيباني رحمه الله : « و إذا دخل المسلمون مدينة من مدائن المشركين عنوة (قوة) فلا بأس أن يقتلوا من لقوا من رجالهم إلا أن يروا رجلاً عليه سماء المسلمين أو سماء أهل الذمة للمسلمين فحينئذ يجب عليهم أن يثبتوا من أمره حتى يتبين لهم حاله و اتى بدليل : ﴿ يَمِينُهُمْ فِي وَجْهِهِمْ مِنْ أَثَرِ الْجُودِ ﴾ [البقيع : ٢٩] . و هناك أمور أخرى يستدل بها على

١. رواه البخاري: كتاب الصلاة ، ٣٦٩ ، مسلم: كتاب الحج ، ٢٤٠١ ، و رواه كلاهما عن أبي هريرة رضي الله عنه .

٢. نيل الأوطار جـ ٨ ص ٣

٣. تفسير قرطبي جـ ٥ ص ٣٣٩ ابن حجر جـ ٨ ص ٢٠٩

الإسلام الحكيم كتلاوة القرآن و الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر
و الجهاد « (١) .

دلالة لفظ الإسلام و الإيمان

أولهما : يختلف أهل السنة على قولين : إن مسامحا واحد عند الأفراد و
يختلف عند الإقتران .

و الثاني : أن مسامحا واحد في كلتا الحالتين (يعني مفردها و عند الإقتران) .
القول الأول : وهو الأصح و هم أكثر أهل السنة و ممن قال بذلك : إن عباس
و الحسن البصري و محمد بن سيرين و الزهري و قتادة و داود و أحمد بن حنبل و
حماد بن زيد و محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ذئب و أبو جعفر الباقر و عبد الرحمن بن
مهدي و الخطابي و اللالكائي و ابن صلاح و ابن تيمية (٢٣٤) و ابن رجب الحنلي
في جامع العلوم و الحكم (٢٦) و ابن مندة في كتاب الإيمان (٣١١) و دليلهم قوله
تعالى :

﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَامَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ
الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا ﴾
[البقرة : ١٤] ، أثبت الله لهم الإسلام و لم يثبت لهم الإيمان .

قال ابن كثير رحمه الله : « أستفيد من هذه الآية أن الإيمان أخص من الإسلام
كما هو مذهب أهل السنة و الجماعة » .

قال ابن تيمية رحمه الله : « فلكذلك الأعراب في هذه الآية لم يأتوا بالإيمان الواجب
ففي عنهم ذلك و إن كانوا مسلمين معهم من الإيمان ما يثابون عليه » (٣) .

١. السير الكبير ج ٤ ص ١٤٤٤

٢. كتاب الإيمان ص ٢٣ شرح الطحاوية ص ٣٩٢

و برادف لفظ الإسلام المرتبة الأولى من الإيمان (تعني أصل الإيمان) في حالة الإكتران .

و حديث جرير : (الحديث الثاني في الأربعين التروية) و قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٢٥) (آل عمران: ٨٥).

فلن يقبل منه يعني : فلن يقبل منه المرتبة الأولى من الإيمان .
أما القول الثاني : و به قال البخاري (الفتح : ٥٥) و محمد بن نصر المروزي (٧٩ : ١٤٤) و ابن عبد البر و قال : « و على القول بأن الإيمان هو الإسلام جمهور أصحابنا و غورهم من الشافعيين و المالكيين » (١) .
و نقل أبو عوان الأسفرايني في صحيحه عن المزي صاحب الشافعي الحزم بأنها عبارة عن معنى واحد (٢) و أصحاب أبو حنيفة (٣) و دليلهم الآية من سورة الحجرات (١٤) و لكن الأعراب عندهم المتأففين .



١ . التمهيد ٩ / ٢٨٠

٢ . فتح الباري جـ ١٠ ص ١١٥

٣ . كتاب الإيمان : لابن مندة ١ ص ٣٠٣

الدرس الحادي عشر

الكفر

تعريف الكفر

كفر : هو تغطية الشيء و ستره و كل من ستر شيئاً فقد كفره و منه سمي الزارع كافراً لستره البذر بالتراب .

كَفَرًا : إسم فاعل و صيغة مبالغة لأنه مستمر في عمله .

قال تعالى : ﴿ كَفَرْنَا بِهِ عَنِّي أَعْجِبِ الْكُفَّارَ نَبَأُهُ ﴾ [البقرة : ٢٠] . أي أعجب الزارع نبأه (على أحد القولين في تفسير هذه الآية) . و سمي الكافر كافراً لأنه ستر نعم الله تعالى .

قال الأزهري : « و نعمه آيات الدالة على توحيده ، و النعم التي سترها الكافر هي الآيات التي أبانت (ظهرت) لدوي تميز أن خالقها واحد لا شريك له و كذلك إرسال الرسل بالآيات المعجزة و الكتب المرولة و البراهين الواضحة نعمة منه ظاهرة فمن لم يصدق بها و ردها فقد كفر نعمة الله أي سترها و حججها عن نفسه » (١) .

إصطلاحاً

وهو نقيض الإيمان و ضده و هو الكفر بالله و بأنعمه و بما أن الإيمان قول و عمل و إعتقاد كذلك الكفر يكون بإعتقاد و قول و عمل .

١ . لسان العرب لابن منظور

أصناف الكفر

و هي الأمور التي إذا فعلها الإنسان حكم عليه بأنه كافر و في أحكام الدنيا إثنان لا ثالث لهما :

١ قول

٢ فعل : و منه الترك أو الإمتناع .

يعني قول مكفر و عمل مكفر .

أما على الحقيقة فهو ثلاثة :

١ قول مكفر

٢ فعل مكفر

٣ اعتقاد مكفر : و منه الشك لأن الشك متردد و ليس بمنعقد و

الدليل على ذلك : راجع موضوع القاعدة (أن الأحكام تجري

على الظاهر و الله يتولى السرائر - الدرس العاشر) .

أنواع الكفر

الكفر نوعان من حيث إرتباطه بالعمل :

١ - كفر أكبر

٢ - كفر أصغر

قال ابن الأثير رحمه الله : « و الكفر صنفان : الكفر بأصل الإيمان و هو ضده و

و الآخر يفرع من فروع الإسلام فلا يخرج به من أصل الإيمان » (١) .

١ . النهاية في غريب الحديث و الأثر ج ٤ ص ١٨٦

أولاً : الكفر الأكبر

و هو الكفر الصريح الذي يخرج صاحبه من الملة و لا يعصم ماله و دمه به
فصحى عليه أحكام الكفر إن كان كفره أصلياً أو أحكام الردة إن كان كفره بعد
الإسلام و في الأخيرة غلظ في النار و لا تناله شفاعة الشافعين و الكفر الأكبر أو الكفر
الإعتقادي أو الكفر البواح أو الكفر الحقيقي يخرج من الملة و مثال ذلك قوله تعالى :
(إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) ١٠ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَخَفُونَ فِيهَا ١١ لَا تَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ
(البقرة : ١٦٢ - ١٦١) .

و حديث الرسول ﷺ : « الْفَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَ بَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ
كَفَرَ » (١) .
و حديث عبادة بن الصامت ؓ : « إِنْ أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا » (٢) .

أنواع الكفر الأكبر باحتياط البواحي (الدوافع)

أولاً ، كفر التكذيب

و يسمى كفر الإنكار أيضاً و هو أن ينكر بقلبه و بلسانه الخالق أو الرسل أو
الملائكة أو أي أمر معروف من الدين بالضرورة كالواجبات والمحرمات ، كالدهرين
و الشيوعيين و من كان على شاكلتهم .

١ . رواه أحمد و الحاكم و صحيحه و وافقه الذهبي

٢ . رواه البخاري : كتاب الفتن ، ٧٠٥٦ ، مسلم : كتاب الإمامة ، ٢٤٢٧

قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْحَقِّ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ [النمل : ٧٠] .

و قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [البقره : ٣٩] .

ثانياً : كفر الجحود

و هو معرفة الحق بالقلب و إنكاره باللسان ، قال ابن الأثير رحمه الله : « و هو يعرف الله بقلبه و لا يقر بلسانه » (١) . كاليهود و أشباههم ممن يحدد أمراً معلوماً من الدين بالضرورة كالذين يدلون الخطاب الشرعي .

قال تعالى : ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَفْتَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا ﴾ [النمل : ١٤] .

و قال تعالى : ﴿ وَمَا تَجِدُ إِلَّا كُلَّ خِثَارٍ تُكْفَرٍ ﴾ [التين : ٣٢] .

ثالثاً : كفر العناد

و هو من كان يعترف بقلبه و يعترف بلسانه و لا يدين به حسداً و بغياً مما جعله معانداً .

قال تعالى : ﴿ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ [الت : ٢٤] .

و قال تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ﴾ [الشعرا : ١٦] .

و كنا قصة وفات أبي طالب عم الرسول ﷺ .

١ . النهاية في غريب الحديث و الأثر

باب ١ : كفر الإعراض

و هو الذي يعرض عن الدين و عن تعلم ما يجب عليه تعلمه .

قال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ﴾ [التكوير : ٥٧] .

و قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا مُعْرِضُونَ ﴾ [الأنعام : ٣] .

باب ٢ : كفر الإباء و الاستكبار

و هو رديف كفر العناد و لكن صاحبه سبب عناده للحق هو الكبر و الإباء و الترفع ككفر إبليس و أتباعه من الطواغيت الذين رأوا في تسويبتهم مع الفقراء المسلمين و ضعفائهم استخفافاً لهم و لقدروهم .

قال تعالى : ﴿ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة : ٣٤] .

و قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَنْزِلْ لَنَا آيَةً ﴾ [النمل : ١١١] .

و قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ [التكوير : ٣٩] .

باب ٣ : كفر الشك و الريب

و هو من لم يطمئن قلبه بالإيمان و يخالطه وساوس النفوس و عدم تيقنه عما يعتقد . قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْ مَا نَذِيرُ مَا السَّاعَةُ إِنْ نُنْظَرُ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ ﴾ [الحاقة : ٣٢] .

و قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا كُنَّا فِي شَكٍّ مِّنْهُ ﴾ [٥٤ : ٤] .

هنا : كفر النفاق

هو الذي يظهر الإسلام و يسطن الكفر و يسمى نفاقاً اعتقادياً .

قال تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَفِيعِينَ فِي الدِّارِ الْآخِرَةِ مِنَ النَّارِ ﴾ [النَّار : ١٤٥] .

و قوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَفِيعِينَ وَالْمُتَفِيعَاتِ وَالْكَفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ

خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ ﴾ [التَّوْبَة : ٦٨] .

ثالثاً : كفر الإسملاء بمحمد واجب أو استحابة المحرم

هو الذي يستحل ما حرم الله و يحرم ما أحل الله وهذا أمر مجمع عليه في قوله

تعالى : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا تَحِلُّونَهُ

عَامًا وَتَحَرِّمُونَهُ عَامًا لِّيُؤَاطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ

لَهُمْ سُوًى أَعْمَلُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ [التَّوْبَة : ٣٧] .

قال الشرازي رحمه الله : « و إن إردد بجحود أو استحابة محرم لم يصح إسلامه

حتى يرجع عن ما اعتقد و يعيد الشهادتين لأنه كذب الله و كذب رسوله بما

اعتقده في خبره فلا يصح إسلامه حتى يأتي بالشهادتين » (١) .

و يشمل هذا الكفر الأعمال الداخلة في المرتبة الثانية من مراتب الإيمان أما

الأعمال في المرتبة الأولى فهو بكفر بمحمد فعلة أو تركه بغض النظر عن الجحود أو

الإستباحة .

١. المجموع شرح مهذب جـ ١٤ ص ١٣١

قال ابن تيمية رحمته الله : « و الإنسان متى حلل الحرام اجمع عليه او حرم الحلال اجمع عليه كان كالقار ياتفاق العلماء » (١) .

و يعبر عن الاستحلال بالنطق كما في « أَلْتَبَيُّ » المذكور في الآية فإن (أبائهم) كان ينادي بها في الحج . و يعبر عنه أيضاً بالكتابة كما تنص الدساتير و القوانين الوضعية بتحليل الخمر و الزنا و منع الجهاد و تطبيق الشريعة و غيرها و له نفس الحكم القاعدة الفقهية (الخطاب كالكتاب) (٢) .

و كذلك يعبر عنه بالعمل كالذي تزوج بإمرأة أجنبية ، فأمر الرسول ﷺ بقتله و خميس ماله .

تألفاً : كفر الكره أو البعض

كالذي يكره شيء من شرع الله أو مما أنزله الله و ينهى عنه لم يكن منهم أو يكره المسلمون لإسلامهم لقوله تعالى : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَصْلُ أَعْمَلُهُمْ » (٣) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَأَخِطَ أَعْمَلُهُمْ » (٤) [مجتهد : ٨] .

و قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ أَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ ۚ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ » (٥) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنَطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ » (٦) [مجتهد : ٢٦ - ٢٥] .

١ . مجموع الفتاوى جـ ٣ ص ٢٦٧

٢ . مغني و شرح الكبير جـ ١١ ص ١٣٢١ و شرح القواعد الفقهية للشيخ أحمد الزرقاء ص

عاشراً : كفر الاستهزاء

لقوله تعالى : ﴿ قُلْ أَبِإِلَهِهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ۚ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ﴾ [التوبة : ٦٦ - ٦٥] .

قال تعالى : ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَرِيبٍ ۚ إِنَّكُمْ إِذَا يَنْظِلُّهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴾ [آل عمران : ١٤٠] .

الحادي عشر : كفر التولي عن الطاعة

قال الله تعالى : ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ۚ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾ [الأنعام : ٣٢] .

و هو التولي عن طاعة الله و الرسول فيما هو كفر و قد يحمل على التولي بواحد كالخسد و الشك و الإعراض .

الثاني عشر : كفر الخسد

و هو كاليهود لم يؤمنوا حسناً من عند أنفسهم كقوله تعالى : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۚ ﴾ [آل عمران : ٥٤] .

الثالث : تحق زوال النعمة .

الغيب : تحق أن يكون له مثله .

و أنواع الكفر هي هذه البواعث الباطنية الحاملة بصاحبها على الكفر الظاهر أي أسباب الكفر (قول و عمل) و هذه البواعث الباطنية هي أعمال قلبية بضاد كل منها عملاً من أعمال القلب الناعلة في أصل الإيمان .

علم × جهل

يقين × شك

محبة × كره

تصديق × تكذيب

إنقياد × إعراض

تعظيم و توفير × إستهزاء

للمزيد من المعلومات راجع (معارج القبول للمحافظ الحكيم : ج ٢ ص ٢١

و مدارج السالكين ص ٣٦٦) .

و قد تتحد سبب الكفر و يختلف نوعها أي (الباعث) مثلاً كفار مكة و اليهود و هرقل فقد اتحد السبب فيهم و هو ترك الإقرار و إختلف النوع و هو في كفار مكة جحود و الإعراض و اليهود حسداً و إستكباراً ، و في هرقل التول و إتباع الهوى .
قال ابن تيمية رحمته الله : « إن كل من لم يقر بما جاء به الرسول ﷺ فهو كافر سواء اعتقد كذبه أو إستكبر عن الإيمان به أو أعرض عنه إتباعاً لما يهواه أو إرتاب فيما جاء به فكل مكذب لما جاء به فهو كافر و قد يكون كافراً من لا يكذبه إذا لم يؤمن به » (١) .

قال أيضاً : « فإن الكفر عدم الإيمان بالله و رسله سواء كان معه تكذيب أو لم يكن معه تكذيب بل شك و ريب أو إعراض عن هذا كله حسداً أو كبراً أو إتباعاً لبعض الأهواء الصارفة عن إتباع الرسالة و إن كان الكافر المكذب أعظم كفراً

كذلك الجاحد المكذب حمداً مع إستيقانه صدق الرسول و المور المكية كلها
خطاب مع هؤلاء «^(١) .



الدرس الثاني عشر

الكفر الأصغر

و هو يسمى أيضاً "كُفْرٌ دُونَ كُفْرٍ" أو كفر النعمة و يطلق عليه أحياناً الكفر العملي المجازي و لا يقضي هذا الكفر بصاحبه إلى الكفر الأكبر ما لم يستحل و هو في الآخرة في المشيئة إن مات بلا توبة .

و مرتكب الكفر الأصغر يسمى فاسقاً أو مؤمن بإيمانه فاسق بكيرة أو مؤمن ناقص الإيمان ، و دليل ذلك ما رواه البخاري "بَابُ كُفْرَانِ الْعَشِيرِ" عن إيس عيسى عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : « أُرِيْتُ النَّارَ فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا النِّسَاءُ يَكْفُرْنَ » قِيلَ أَيْ كُفْرُنَ بَالِهِ ؟ قَالَ ﷺ : « يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ وَ يَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِخْدَانِهِنَّ لَتَفَرَّنَّ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئاً قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْراً لَقَطُ » (١) .

وصف رسول الله ﷺ عدم قيام المرأة بحق زوجها (العشيرة) و عدم شكر إحسانه إليها بالكفر و قد دلت القرأتان إن المراد به كفر أصغر و هي لما عدل الرسول ﷺ بجوابه عنهم و الصحابة حملوه على الكفر الأكبر بما عهده من استعمال الشارح بلفظ الكفر .

و كنا أمرهم بالصدقة لتكفير المعاصي و هذا لا يتفع إلا للمؤمن .

١. رواه البخاري: كتاب الإيمان ٢٩١ ، مسلم: كتاب الكسوف ١٥١٢ .

قال ابن حجر رحمته نقلًا عن القاضي رحمته (أبو بكر ابن العربي) : « فإذا كفرت المرأة حق زوجها كان ذلك دليلاً على قمارها بحق الله لذلك يطلق عليها الكفر و لكنه كفر لا يخرج من الملة » (١).

و قال أيضاً : « مراد المصنف أن يبين أن الطاعات كما تسمى إيماناً كذلك المعاصي تسمى كفراً لكن حيث يطلق عليها الكفر لا يراد الكفر المخرج من الملة » (٢).

و قال النبي ﷺ : « سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتْلُهُ كُفْرٌ » (٣).
و قول النبي ﷺ : « لَا تُرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِءَاسَ بَعْضٍ » (٤).
قال ابن تيمية رحمته : « قد سماهم النبي ﷺ بقتال أخاه كالقرا » .

و قد دلت النصوص على أن قاتل العمد لا يكفر لقوله تعالى : ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ۚ الْمَرْبُوحُ بِالْمَرْبِ وَالْعَنْدُ بِالْعَنْدِ وَالْأَشْيُ بِالْأَشْيِ ۚ فَمَنْ عُيِّنَ لَهُ مِنْ أِخِيهِ شَيْءٌ فَأَتْبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاؤُهُ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ۗ﴾ [١٧٨: ٢] .

فأثبت الإخوة الإيمانية بين القاتل و ولي المقتول ، كذلك قوله تعالى : ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات : ٩] .
فسماهم مؤمنين مع الإقتال و هذه قرينة تصرفه إلى الكفر الأصغر .

١. فتح الباري

٢. فتح الباري

٣. رواه البخاري: كتاب الإيمان ؛ ٤٨ ، مسلم: كتاب الإيمان ؛ ٩٧ و رواه كلاهما عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه .

٤. رواه بخاري: كتاب العلم ؛ ١٢١ ، مسلم: كتاب الإيمان ؛ ٩٨ و رواه كلاهما عن جرير بن عبدالله البجلي رضي الله عنه .

و قوله ﷺ : « اثنان في الناس هما بهم كفر: الطغى في السب والنجاسة على الميت » (١) .

قال ابن القيم رحمه الله : « وها هنا أصل آخر وهو أنه لا يلزم من قيام شعبة من شعب الإيمان بالبعد أن يسمى مؤمناً وإن كان مما قام به إيماناً ولا من قيام شعبة من شعب الكفر أن يسمى كافراً وإن كان ما قام به كفراً إلى أن قال : و لا يجمع ذلك أن تسمى شعبة الإيمان إيماناً و شعبة النفاق نفاقاً و شعبة الكفر كفراً و قد يطلق على الفعل كفراً : (« فَمَنْ لَزَّكَهَا فَقَدْ كَفَرَ ») (٢) — « مَنْ خَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ » (٣) — « مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ » (٤) من صدر منه خلة من خلال الكفر فلا يستحق إسم الكافر على الإطلاق (٥) .
من عقيدة أهل السنة و الجماعة أنهم لا يكفرون بالمعاصي .

قال الشيخ الحافظ الحكيم رحمه الله : « و لا تكفر بالمعاصي مؤمناً إلا مع استحلاله لما جنتا » (٦) .

و قال الطحاوي رحمه الله : « و لا تكفر أحداً من أهل القبلة بذنب ما لم يستحلّه » .

المقصود بالذنب هي الأعمال التي في المرتبة الثانية .

١ . رواه مسلم برقم ١٠٠ في كتاب الإيمان عن أبي هريرة رضي الله عنه .

٢ . رواه الترمذی ، النسائي ، ابن ماجه و أحمد عن بُرَيْدَةَ بن الحَصْبِ الأسلمي رضي الله عنه .

٣ . رواه الترمذی و أحمد عن ابن عمر رضي الله عنه .

٤ . رواه أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه .

٥ . كتاب الصلاة ص ٣١

٦ . معارج القبول

ألفاظ القم الواحدة في القام و العنة .

هناك فرق بين لفظ الكفر إذا جاء بصيغة النكرة مثل {كُفِرَ، كُفِرَ، كُفِرُوا} و إذا جاء معرفاً مثل {الكُفْرُ، الكُفْرَانُ، الكُفْرَانُونَ} .

قال ابن تيمية رحمه الله : « و فرق بين الكفر المعروف بالالف و اللام كما في قوله ﷺ : « لَيْسَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَ بَيْنَ الْكُفْرِ إِلَّا تَرْكُ الصَّلَاةِ » (١) و بين كفر منكراً » (٢) .

فإذا ورد لفظ {الكُفْرُ} معرفاً في الكتاب و السنة فهو كفر أكبر لأن الألف و اللام تدلان على إستغراق الإسم لكمال المعنى و هذا لا خلاف فيه بين أهل العلم و اللغة .

قال ابن تيمية رحمه الله : « تصدير الإسم بالالف و اللام المراد به حصول كمال المعنى له فإنك إذا قلت : « زَيْدٌ الْكَافِرُ الصَّالِحُ » أضاف بذلك إنبات كمال ذلك له بخلاف قولك : « زَيْدٌ كَافِرٌ صَالِحٌ » » (٣) .

أما لفظ الكفر في القرآن فكله كفر أكبر بالإستقراء .

أما في العنة

فإذا جاء معرفاً فهو كفر أكبر ، كما في الحديث : « إِنَّ بَيْنَ الرَّجُلِ وَ بَيْنَ الشَّرْكِ وَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ » (٤) .

١ . رواه النسائي و الدارمي عن جابر بن عبدالله رحمه الله و ابن ماجه عن أنس بن مالك رحمه الله .

٢ . إخطاء الصراط المستقيم ص ٦٩

٣ . كتاب الصلاة ص ٩١

٤ . رواه مسلم في كتاب الإيمان برقم ١١٦ عن جابر بن عبدالله رحمه الله .

فإذا كان لفظ الكفر نكرة فإن الأصل فيه حمله على الكفر الأكبر حتى نفهم
الفريضة الصارفة له إلى الكفر الأصغر و دليله حديث «كُفِّرَ أَنْ الْقَشِيرِ» .

قال الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الوهاب : « و
لفظ الظلر، المعصية، السوق، العجور، المراءاة، المحادة، الزكون، الشرك و
نحو ذلك من الألفاظ الواردة في الكتاب و السنة قد يراد مسماها المطلق و
حقيقتها المطلقة و قد يراد بها مطلق الحقيقة و الأول هو الأصل عند
الأصوليين و الثاني لا يحمل عليه الكلام إلا بفريضة لفظية أو معنوية و إنما
يعرف ذلك بالبيان النبوي و تفسير السنة قال تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ
رَسُولٍ إِلَّا يُلَاقِي قَوْمَهُ يَتَّبِعُهُ الْمُتَكَفِّرِينَ﴾ [الأنعام : ٤] » (١) .

قال الطحاوي رحمه الله : « و لا تكفر أحداً من أهل القبلة بسبب ما لم
يستحله » . فالمقصود هنا بالذنب هي الأعمال التي داخلية في المرتبة الثانية .



الدرس الثالث عشر ﴿الظلم و الشرك﴾

الظلم لغة

و هو مجاوزة الحد و وضع الشيء في غير موضعه و ينقسم إلى قسمين :

١) الظلم الأكبر : و هو رديف الكفر الأكبر و عندما يطلق يراد به نفي مطلق الإيمان عن صاحبه . أظلم الظلم هو الشرك و أعدل العدل هو التوحيد ، قال تعالى : ﴿إِنَّ الْبِرَّ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة : ١٧٧] .

و كذلك تفسر الرسول ﷺ للظلم في قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا

إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام : ٨٢] .

قال ابن حجر رحمه الله : « و وجه الدلالة منه أن الصحابة رضي الله عنهم لم يلبسوا من قولهم تعالى : ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ عموم أنواع المعاصي و لم ينكر عليهم النبي ﷺ ذلك و إنما بين لهم أن المراد أعظم أنواع الظلم و هو الشرك فدل ذلك أن للظلم مراتب متفاوتة » (١) .

قال ابن تيمية رحمه الله : « قال محمد بن نصر المروزي قالوا و قد صدق عطاء قد يسمى الكافر ظالماً و يسمى العاصي من المسلمين ظالماً فظلم ينقل عن الملة و ظلم لا ينقل عن الملة » (٢) .

١ . فتح الباري جـ ١ ص ٨٧

٢ . تعظيم قدر الصلاة جـ ١ ص ٢٢٣ و كتاب الإيمان ص ٢٨٩

٢) الظلم الأصغر : فهو ظلم دون ظلم و لا ينفي عن صاحبه مطلق الإيمان و لا ينفي عنه صفة الإسلام و يأتي هذا النوع في ظلم العباد فيما بينهم و بين ربه في أمور المعاصي و يشمل الأعمال الداخلة في المرتبة الثانية .
قال تعالى : ﴿ قَالَا زُيِّنَا فَلَمَّا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْيِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [الأنعام : ٢٣] .

و قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَجِئَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ ﴾ [العنكبوت : ١٣٥] .

و قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجِكَ إِلَىٰ بَعَاجِهِ ﴾ [الحق : ٢٤] .
و قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيَبْنُوا لَهُنَّ آجُلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا فُيُوسُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ﴾ [البقرة : ٢٣١] .

الشرك

هو إثبات شريك لله تعالى في الوهنية و ربوبية فكل من أثبت شريكاً لله تعالى في ذلك أو أي شيء من خصوصياته تعالى فهو مشرك .

الشرك نوعان

الشرك الأكبر : و هو ردف الكفر الأكبر و يرتب عليه ما يرتب على الكفر الأكبر من حيث أنه يحبط العمل كلياً و يخرج صاحبه من الملة و يخلد في نار جهنم أبداً و لا تنفعه شفاعة الشافعين .

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾
[النساء: ٤٨].

و قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾
[التوبة: ٧٢].

و قوله تعالى: ﴿لَنْ أَسْرُكَتَ لَيْخَبِطُنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾
[الزمر: ٦٥].

و قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾
[الأنعام: ٨٨].

و عن ثوبان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ وَ
الْإِيمَانِ الصَّلَاةُ فَإِذَا تَرَكَهَا فَقَدْ أَشْرَكَ»^(١).

و قوله ﷺ: «بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الشُّرْكِ أَوْ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ»^(٢).
و عن بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الْفَهْدُ الَّذِي
بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ»^(٣).

و قد بين الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمته الله في نواقض الإسلام العشرة أن أول
ناقض هو الشرك بالله و يشمل الشرك بجميع أنواع العبادات المحصورة لله تعالى

١. رواه الطبراني بأسناد صحيح: الترغيب و الترهيب ٥٦٥١.

٢. رواه الترمذي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه و قال حسن صحيح و ابن ماجه و
الترمذي و أحمد و ابن حبان و الحاكم و صححه الذهبي.

٣. رواه أحمد و النسائي و أبو داود و الترمذي، حسن صحيح (الترغيب و الترهيب ٥٦٤).

فيشارك به غيره من صنم أو عشب أو غيره و أنواع العبادات تشمل الدعاء ، الذبح ،
الذر ، التوكل ، الخوف ، الرجاء ، الرهبة ، والإخلاص و غيرها .

و قد قسم الشيخ **تخلف** الشرك إلى أربعة أنواع :

١) **شرك الدعوة :**

قال تعالى : ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا

نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُفْرِكُونَ ﴿٦٥﴾ ﴾ [التكوير : ٦٥] .

٢) **شرك النية و الإادة و القصد :**

قال تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْخَيْرَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا

وَهُمْ فِيهَا لَا يَتَخَسَّرُونَ ﴿٦٦﴾ ﴾ [هود : ١٥] .

و قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا

صَنَعُوا فِيهَا وَبَطِلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٧﴾ ﴾ [هود : ١٦] .

٣) **شرك الطاعة :**

قال تعالى : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ

ابْنَ مَرْيَمَ وَمَنَا أَمْرُوا إِلَّا يَعْبُدُوا إِلَٰهًا وَحِيدًا لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ

عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٨﴾ ﴾ [التوبة : ٣١] .

٤) **شرك المحبة :**

قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ

اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ [البقرة : ١٦٥] .

أما الشرك الأصغر

و هو شرك دون شرك و لا يخرج صاحبه من الملة و إن مات بلا توبة فإنه يكون تحت المشيئة .

و يعرف الشرك الأصغر بأنه : * كل شيء أطلق الشارع عليه أنه شرك و دلت النصوص على أنه ليس من الأكبر (١) .

قال ﷺ : « مَنْ خَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ أَوْ أَشْرَكَ » (٢) .

و قوله ﷺ : « كُلُّ يَمِينٍ يُخْلَفُ بِهَا دُونَ اللَّهِ شِرْكٌ » (٣) .

و عن محمود بن لبيد أن الرسول ﷺ قال : « إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشِّرْكَ الْأَصْغَرَ » فألوا : و ما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال ﷺ : « الرِّيَاءُ . يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا جُزِيَ النَّاسُ بِأَعْمَالِهِمْ اذْعِبُوا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ تُرَاعُونَ فِي الدُّنْيَا فَالْظُّرُوفُ هَلْ تَجِدُونَ عِنْدَهُمْ جَزَاءً » (٤) .

و عنه ﷺ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : « أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا كُمْ وَ شِرْكُ السَّرَائِرِ » فألوا : يا رسول الله و ما شِرْكُ السَّرَائِرِ ؟ قَالَ ﷺ : « يَقُومُ الرَّجُلُ فَيُصَلِّيُ فَيُزَيِّنُ صَلَاتَهُ جَاهِدًا لِمَا يَرَى مِنْ لَطْفِ النَّاسِ إِلَيْهِ فَلَذَلِكَ شِرْكُ السَّرَائِرِ » (٥) .

و عَنْ يَعْقُبَ بْنِ شَدَّادٍ ﷺ قَالَ : « كُنَّا نَعُدُّ الرِّيَاءَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ الشِّرْكِ الْأَصْغَرِ » (٦) .

١ . القول المفيد : ابن عُثَيْمِينَ رحمه الله .

٢ . رواه أحمد و الترمذی و أبو داود عن ابن عمر رضي الله عنهما و قال الترمذی حديث حسن .

٣ . السلسلة الصحيحة : ٢٤٧

٤ . رواه أحمد و البيهقي عن محمود بن لبيد رضي الله عنه .

٥ . رواه ابن خزيمة في صحيحه و البيهقي في صحيح الترغيب : ٢٨ .

٦ . رواه البيهقي : صحيح الترغيب : ٣٢

و ضابط الشرك الأصغر عند العلماء فيه قولان الأول كما في التعريف السابق و الثاني : هو ما كان وسيلة للكبير و إن لم يطلق الشرع عليه إسم الشرك .
قال ابن القيم رحمه الله : « و أما الشرك الأصغر كالرياء و التصنع للخلق و الحلف بغير الله و قول الرجل للرجل ما شاء الله وَ شئت و هذا من الله و منك و أنا بالله و بك و ما لي إلا الله و أنت و أنا متوكل على الله و عليك و لو لا الله و أنت لم يكن كذا و كذا و قد يكون هذا شرك أكبر بحسب حال قائله و قصده » (١) .

و قد زاد الإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله نوعاً آخر من الشرك الأصغر و هو الشرك الخفي و هو الشرك الذي يعمله الإنسان بدون أن يحس به بسبب كثرة الغفلة و دليله قوله ﷺ : « الشُّرْكُ فِي هَذِهِ الْأَمَّةِ أَخْفَى مِنْ ذَبِيبِ الثَّعْلَةِ السُّودَاءِ عَلَى صَفَاةِ سَوْدَاءِ فِي ظُلْمَةِ اللَّيْلِ » (٢) . و كفارته قول الرسول ﷺ : « اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ نُشْرِكَ بِكَ شَيْئًا نَعْلَمُهُ وَ لَسْتَ بِفِرَكٍ لِمَا لَا نَعْلَمُ » (٣) .



١ . فتح المجد ص ٢٨١

٢ . رواه ابن حبان في صحيحه دون ذكر « عَلَى صَفَاةِ سَوْدَاءِ فِي ظُلْمَةِ اللَّيْلِ » .

٣ . أخرجه أحمد في المسند برقم ١٨٧٨١ عن ابوموسى اشعري رحمه الله صحيحه الألبانى في صحيح الجامع برقم ٦٢٥ .

الدوس الرابع عشر ﴿النفاق والزندقة﴾

النفاق لغة

مخالفة الظاهر للباطن (١).

قال ابن الأثير **تَخَلَّفَ** : « و هو الذي يستر كفره و يظهر إيمانه و هو مأخوذ من (تألفاء) أحد باب جعرة الربوع إذا طلب واحد حرب إلى الآخر و خرج منه و قبل هو من النفاق » (٢).

النفاق اصطلاحاً

هو إبطان الكفر و إظهار الإسلام .

و النفاق نوعان : إعتقادي و عملي .

١) **النفاق الإعتقادي (الأكبر)** : و هو من الكفر الأكبر حيث ينفي الإيمان المطلق عن صاحبه و يخلد في النار ، أما في الدنيا فتجري عليه أحكام الإسلام ما لم يظهر كفراً ، فإسلامه في الدنيا حكماً أما على الحقيقة فهو كافر و نكل سريره إلى الله .

و أطلقنا عليه الإعتقادي لأن الإعتقاد لازم له . قال تعالى : ﴿ إِنَّ النّٰفِقِينَ فِي

الدَّرَجَةِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً ﴾ (البقرة : ١٤٥) .

١ . فتح الباري ج ١ ص ٨١

٢ . النهاية في غريب الحديث

و قوله تعالى : (وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْظِقِينَ وَالْمُكْفِرِينَ وَالْكَافِرِينَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٦٨﴾)
[التوبة : ٦٨] .

و قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنْظِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴿٦٩﴾)
[التوبة : ٦٩] .

و إذا أطلق النفاق في القرآن فالمراد به الاعتقادي إلا إذا صرفته قرينة عن ذلك .
و قد قسم الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمته الله النفاق الاعتقادي إلى ستة أنواع :

- ١) تكذيب الرسول ﷺ .
- ٢) تكذيب بعض ما جاء به الرسول ﷺ .
- ٣) بغض الرسول ﷺ .
- ٤) بغض بعض ما جاء به الرسول ﷺ .
- ٥) المسرة بالمخافض دين الإسلام .
- ٦) الكراهية بالنصار دين الرسول ﷺ .

٢) النفاق العلمي : و هو دون النفاق الاعتقادي مرتبة و هو الكفر الأصغر .
قال ﷺ : « مَنْ مَاتَ وَ لَمْ يَغُزْ وَ لَمْ يُحَدِّثْ بِهٖ نَفْسُهُ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِّنْ نِّفَاقٍ »^(١) . و قال ﷺ : « أَرْبَعٌ مَنْ كُنْ لِّهٖ كَانَ مُتَافِقًا خَالِصًا وَ مَنْ كَانَتْ لِّهٖ خَلَّةٌ مِّنْهُمْ كَانَتْ لِّهٖ خَلَّةٌ مِّنْ نِّفَاقٍ حَتَّى يَدْعَوْهَا : إِذَا حَدَّثَ كَذِبًا ؛ وَ إِذَا غَافَظَ غَدْرًا ؛ وَ إِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ؛ وَ إِذَا خَاصَمَ فَجَرَ »^(٢) .

١. رواه مسلم في كتاب الإمامة برقم ٣٥٣٣ و النسائي في كتاب الجهاد عن ابو هريرة رضي الله عنه .
٢. رواه البخاري: كتاب الإيمان ، ٣٤ ، مسلم: كتاب الإيمان ، ٨٨ ، و رواه كلاهما عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنه .

قال النووي رحمه الله : « قد أجمع العلماء على من كان مصداقاً بقلبه و لسانه و فعل هذه الخصال لا يحكم عليه بكفر و لا هو منافق يخلد في النار و قوله (منافقاً خالصاً) معناه شديد الشبه بالمنافقين بسبب هذه الخصال و قد نقل الإمام أبو عيسى الترمذي معناه عن العلماء مطلقاً فقال إنما معنى هذا عند أهل العلم نفاق العمل و حكى الخطابي رحمه الله قولاً آخر أن معناه التحذير للمسلم أن يعتاد هذه الخصال التي يخالف عليه أن تقضي به إلى حقيقة النفاق » (١) .

قال ابن حجر رحمه الله في النفاق : « لأن كان في اعتقاد الإيمان فهو كافر و إلا فهو نفاق العمل و يدخل فيه ترك الفعل و تطاوت مراتبه » (٢) .

قال ابن تيمية رحمه الله : « و النفاق يطلق على النفاق الأكبر الذي هو إضمار الكفر و على النفاق الأصغر و هو إختلاف السر و العلانية في الواجبات و على هذا فالنفاق على إسم جنس تحته نوعان قد يراد به النفاق في أصل الدين مثل قوله تعالى : (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ) (البقرة : ١٤٥) .

و قوله تعالى : (إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنُونَ قَالُوا نَفَيْدُ إِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَأَلَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَفْهَمُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ) (التحريم : ١) . و المنافق هو كافر و قد يراد به النفاق في فروعه مثل قول النبي صلى الله عليه و آله : « آفة المنافقين ثلاث » (٣) و « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً » (٤) .

١ . شرح صحيح مسلم ، للنووي

٢ . فتح الباري

٣ . رواه البخاري : كتاب الإيمان ، ٣٣ ، مسلم : كتاب الإيمان ، ٨٩١ و رواه كلاهما عن

أبي هريرة رضي الله عنه .

٤ . مجموع الفتاوى

الزندق

هو الذي نفاقه اعتقادي ولكنه يظهر كفره و يدعو له و يعرف ذلك عنه و إذا أُقيمت عليه الحجة و استتب جحد ما ظهر منه من الكفر .

و الزندق لغة

إسم فارسي معرب أصل لفظه (زنده كرد) الذي يرى الحياة المادية و لا يؤمن بالروحانيات (الغيبيات) .

روى أبو أدریس قال : « أتى علي عليه السلام من الزنادقة إرندوا عن الإسلام فألهم لجحدوا ، فقامت عليهم البينة العدول قال : فقتلهم و لم يستبهم قال : و أتى برجل كان نصرانياً و أسلم ثم رجع عن الإسلام قال : فسأله فأقر بما كان منه فاستبته فخرکه فقل كيف تستب هذا و لم تستب أولئك قال : إن هذا أقر بما كان منه و إن أولئك لم يقرؤا و جحدوا حتى قامت عليهم البينة لذلك لم أستبهم و في رواية قال أتدرون لما أستبت هذا النصراني ؟ أستبته لأنه أظهر دينه و أما الزنادقة الذين قامت عليهم البينة و جحدوني لأنما قتلهم لأنهم جحدوا و قامت عليهم البينة » .

قال ابن تيمية رحمه الله : « فهذا من أمر المؤمنين علي عليه السلام ، بيان أن كل زنديق كتم زندقته و جحدوها حتى قامت عليه البينة قتل و لم يستب و أن النبي صلى الله عليه و آله لم يقتل من جحد زندقته من المنافقين لعدم قيام البينة » (١) .

و عن عكرمة قال : « أتى علي عليه السلام بزنادقة فأحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس فقال : لو كنت أنا لم أحرقهم لنهي الرسول صلى الله عليه وآله لا تعذب بعداب الله و لقتلهم لقول رسول الله صلى الله عليه وآله : من بدل دينه فاقبلوه » (١) .

قال القاضي أبو يعلى رحمه الله : « و إذا اعترف بزنادقة ثم تاب قبلت توبته لأنه باعتراؤه يخرج عن حد زندقته لأن الزديق هو الذي يستطعن الكفر و لا يظهره فإذا اعترف به ثم تاب خرج عن حده فلما قبلنا توبته و لهذا لم يقبل علي عليه السلام توبة الزنادقة لما جعلوا » .

قال ابن تيمية رحمه الله : « و عن علي عليه السلام في قصة حاطب بن أبي بلتعة : (قَالَ عُمَرُ عليه السلام : دَغَبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبْ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ قَالَ صلى الله عليه وآله : إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا وَ مَا يُؤْتِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَكُونَ قَدْ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ : اغْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ) (٢) ، فدل على أن ضرب عنق المنافق و من غير إستتابته مشروع إذا لم ينكر النبي صلى الله عليه وآله على عمر إستحلال ضرب عنق المنافق و لكن أجاب أن هذا ليس بمنافق و لكنه من أهل بدر المغفور لهم فإذا أظهر النفاق الذي لا ريب أنه نفاق فهو مباح الدم » (٣) .

قال ابن القيم رحمه الله : « و مما يدل على أن توبة الزديق بعد القبرة لا تعصم دمه و قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ بَنَاءً إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَرْضُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا ﴾ [التوبة : ٥٢] .

١. رواه البخاري في كتاب "إستانة المرتدين و المنابذين و قتالهم" برقم ٦٩٢٢ .
٢. رواه بخاري : كتاب الجهاد و السير ، ٣٠٠٧ ، مسلم : كتاب فضائل الصحابة ، ٤٥٥٠ و رواه كلاهما عن علي بن أبي طالب عليه السلام .
٣. الصارم المسلول ص ٣٦١

قال المسلمون في الآية : ﴿أَوْ يَأْذِيَنَّا﴾ أي بالقتل إذا أظهروا ما في قلوبكم هؤلاء كما قالوا لأن العذاب على ما يظنونه من الكفر بأيدي المؤمنين لا يكون إلا بالقتل فلو ألبت توبتهم بعد ما ظهرت زندقته لم يكن للمؤمنين أن يترصوا بالزنادقة أن يصيبهم الله بأيديهم لأنهم كما أرادوا أن يعذبوهم على ذلك أظهروا الإسلام فلم يعاقبوا قط « (١) » .

قال ابن تيمية رحمه الله : « وهذا تنازع الفقهاء في إستابة الزنديق فقبل إستاب وإستدل من قال ذلك بالمنافيين الذين كان النبي ﷺ يقبل علايتهم و بكل امرهم إلى الله فيقال له هذا كان في أول الأمر و بعد هذا أنزل الله : ﴿مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُحْذَرُوا وَقِيلُوا بُعْدًا عَنْهُمْ﴾ [٢ : ٦٦] . و الزنديق هو المنافق و إنما يقتله من يقتله إذا ظهر من أنه يكتم النفاق قالوا و لا نعلم توبة لأن غاية ما عنده أنه يظهر ما كان يظهر و قد كان يظهر الإيمان و هو منافق و لو ألبت توبة الزنادقة لم يكن سبيل إلى تقتيلهم و القرآن قد توعدهم بالقتل « (٢) » .

قال ابن تيمية رحمه الله : « و يدل على جواز قتل الزنديق و المنافق من غير إستابة ، قال تعالى : ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أَتَذُنُ لِي وَلَا تَفِيئُ إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ وَارْتَجَاهُمْ لِمُحِيطَةٍ بِالْكَافِرِينَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ تُصَلِّكَ حَسَنَةً تَسْرُهُمْ وَإِنْ تُصَلِّكَ مُصِيبَةً يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَتَعَوَّلُوا وَهُمْ فَرِحُوا ﴿٣٦﴾ فَلَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ

١ . أعلام الموقعين ج ٢ ص ١٤٤

٢ . كتاب الإيمان ص ١٩٨

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٦١﴾ قُلْ هَلْ تَرْتَصُونَ بِنَا إِلَّا اخَذَى الْحُسَيْنَيْنِ^{١٥}
وَنَحْنُ نَتَرْتَصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِندِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا ﴿٦٢﴾
[التَّوْبَةُ : ٥٢ - ٤٩] . قَالَ أَهْلُ التَّفْسِيرِ : ﴿أَوْ بِأَيْدِينَا﴾ أَيُّ بِالْقَتْلِ إِذَا أَظْهَرْتُمْ مَا
فِي قُلُوبِكُمْ لِقَاتِكُمْ « (١١) .

قَالَ قَتَادَةُ وَغَيْرُهُ قَوْلُهُ : « وَيَمْنُ حَوْلَكُمْ مِنْ الْأَعْرَابِ مُتَنَفِقُونَ^{١٦} وَمِنْ
أَهْلِ الْمَدِينَةِ^{١٧} مَرَدُّوا عَلَى الْبَيْتِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ
يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿٦٣﴾ » [التَّوْبَةُ : ١٠١] . قَالُوا فِي الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَ فِي
الْآخِرَةِ عَذَابُ الْقَبْرِ « (١٢) .

وَأَيْضاً بَدَلَ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿مُخَلَّفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ
وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْا عَنْكُمْ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾﴾ [التَّوْبَةُ : ٦٢] .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿مَخْلُوفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِيُغَرِّضُوا عَنْهُمْ^{١٨}
فَأَغَرِّضُوا عَنْهُمْ ﴿٦٥﴾ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
﴿٦٦﴾﴾ [التَّوْبَةُ : ٩٥] .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿مَخْلُوفُونَ لَكُمْ لِيَرْضَوْا عَنْهُمْ^{١٩} فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ
لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٦٧﴾﴾ [التَّوْبَةُ : ٩٦] .

١. الصارم المسلول

٢. الصارم المسلول من ٣٢٦

و قوله تعالى : ﴿ حَتْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ ﴾ [التَّوْبَةُ : ٧٤] .

و قوله تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنِفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَنِفِقِينَ لَكَذِبُونَ ﴿١﴾ أَخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۚ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ﴾ [التَّوْبَةُ : ١ - ٢] .

و قد كان المنافقون يرضون المؤمنين بالإيمان الكاذبة و ينكرون أنهم كفروا و ذلك دليل على أنهم يقتلون إذا ثبت ذلك عليهم بالبينة و لو أظهروا التوبة قبل ذلك لم يمتاحوا إلى الحلف و الإنكار و لكنوا يقولون لقد تبنا فعلم أنهم كانوا يخافون أن يعاقبوا من غير إستابة و اليمين إنما يكون إذا لم نأت بينة عادلة تكذبها اما إذا كذبتها بينة عادلة إنغرقت اليمين فحاز قتلهم و يدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جُنْدُهُ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ۚ وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ ۚ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٣﴾ حَتْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ ﴾ [التَّوْبَةُ : ٧٣ - ٧٤] .

قال حسن و قتادة : « بإقامة الحدود عليهم و قال ابن مسعود رحمه الله فبيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه ، قال ابن عباس و ابن جريح باللسان و تعليق الكلام و ترك الرقيق » (١) .

تعريف بعض العلماء لفظ الزنديق .

قال مالك رحمه الله : « الزنديق ما كان عليه المنافقون » .

و كنا أطلق جماعة من الشافعيين و غيرهم : « أن الزنديق هو الذي يظهر الإسلام و يطن الكفر » .

قال النووي رحمه الله : « الزنديق الذي لا يتحل دينا (أي لا يبيع ديناً) لكل زنديق منافق من غير عكس » (١) .



•

الدرس الخامس عشر

﴿اصحاب الردة﴾

الردة هي الانتقال من دين الإسلام إلى دين الكفر أو هو كفر بعد الإسلام و يسمى المرتد كافراً أيضاً و حيث ما يطلق براد به الكفر الأكبر و لا تحدث الردة إلا أتى بنافض يخل بأصل الإيمان .

قال أبو بكر الحنفي : « الردة في الشرع الرجوع عن الإسلام إلى الكفر و قطع الإسلام و يحصل تارة بالقول و تارة بالفعل و تارة بالإعتقاد و كل واحد من هذه الأنواع الثلاثة فيه مسائل لا تكاد تحصر » (١) .

قال الشيخ حمد بن عتيق النحدي رحمته الله : « أن علماء السنة و الحديث قالوا إن المرتد هو الذي يكفر بعد إسلامه إما نطقاً أو فعلاً أو إقراراً فقررُوا لأن من قال الكفر كفر و إن لم يعتقد و لم يعمل به إذا لم يكن مكرهاً و كذلك إذا فعل الكفر كفر و إن لم يعتقد و لم يعمل به و لم ينطق به و كذلك إذا شرح بالكفر صدره أي فصح و وسعه و إن لم ينطق بذلك و لم يعمل به و هذا معلوم قطعاً من كتبهم من له ممارسة في العلم فلا بد أن يكون قد بلغه طائفة من ذلك » (٢) .

قال ابن تيمية رحمته الله : « فالمرتد من أتى بعد الإسلام من القول أو العمل بما يناقض الإسلام بحيث لا يجتمع معه » (٣) .

١. كتابه الأخبار ص ٢٢٣

٢. الدلائل عن أهل السنة و الإلجاع ص ٢٠

٣. المصارم المسلول ص ٤٥٩

و يلاحظ أولاً : التعريفات (الأولى و الثانية) هو التعريف الردة على الحقيقة أي في الدنيا و الآخرة أما في أحكام الدنيا فلا تحكم بالردة إلا بقول أو فعل .

و ثانياً : إقتصار بعض العلماء على أسباب الكفر الثلاثة : قول أو فعل أو اعتقاد و زاد بعضهم الشك مجزئاً للشك من الاعتقاد مع أن كلاهما من أعمال القلب و منهم من زاد أو (ترك) و إن كان الترك فعلاً على الصحيح من قول أهل الأصول .

و هذه الأدلة على ما سبق

قال تعالى : ﴿ وَأَرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾ (١)

[التوبة : ٤٥] .

و قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ - فَهُوَ كَايٍ فَأُولَئِكَ خَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (البقرة : ٢١٧) .

و قال تعالى : ﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (آل عمران : ٨٦) .

و قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تُطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ ءَاوَوْا إِلَيْكُم بِرُدُوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَثِيرِينَ ﴾ (آل عمران : ١٠٠) .

و قال ﷺ : « العهد الذي بيننا و بينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر » (١) .

١ . رواه الترمذی ، النسائی ، و ابن ماجه و أحمد بن حنبل بن الحصب الأسلمی .

أنواع الردة

١) ردة مُجَرَّدَة

٢) ردة مُعْلَظَة

قال ابن تيمية رحمته الله : « الردة نوعان : ردة مجردة و ردة معلظة و التوبة مشروعة في الردة المجردة » (١) .

الردة المجردة

هي ردة لا يتبعها أذى و لا حرب و لا شتم للإسلام و المسلمين و من كانت ردة هذا وصفها فإنه يستتاب فإن تاب و عاد عن كفره كان خيراً و إلا قتل .
 روى الإمام أحمد رحمته الله في مسنده عن ابن عباس رضي الله عنه أن رجلاً من الأنصار ارتد عن الإسلام و لحق بالمشركين فأنزل الله تعالى : (كَيْفَ يَهْدَى اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ^١) وَاللَّهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ^(٢) أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ^(٣) خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ^(٤) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^(٥)) [الأعراف : ٨٩ - ٨٦] .

فبعث ما قرمه إليه فرجع نالياً فقبل النبي ﷺ منه و خلى عنه .

و عن محمد بن عبدالله بن عبدالقاري قال : « قدم على عمر بن الخطاب رضي الله عنه رجل من قبل أبو موسى الأشعري فسأله عن الناس ثم قال هل من مغربة خير ؟

قال نعم : رجل كفر بعد إسلامه ، قال : فما فعلتم به ، فربناه فضرنا عنقه ، قال عمر رضي الله عنه : فهلا حبستموه ثلاثاً و أطعتموه كل يوم رغيفاً و استبتموه لعله يتوب و يرجع إلى أمر الله ، اللهم إني لم أحضر و لم أمر و لم أرض إذ بلغني ^(١) .
و عن عبدالله بن عتبة ، قال : « اخذ ابن مسعود قوماً ارتدوا عن الإسلام من أهل العراق ، قال : فكذب فيهم إلى عثمان بن عفان فكتب إليه أن أعرض عليهم دين الحق و شهادة أن لا إله إلا الله فإن قبلوا فدخل عنهم فإن لم يقبلوا فاقتلهم ، فقبلها بعضهم فتركه ، و لم يقبل بعضهم فقتله » ^(٢) .

الردة المظنة

و هي ردة يتبعها أذى و قتل و شتم للنبي صلى الله عليه وسلم و حرب للإسلام و المسلمين و هذه الردة لا يستتاب صاحبها و لا تقبل توبته بعد القدرة عليه و لا يعامل معاملة الردة المبردة .

عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم لَفَرٍّ مِنْ عُكْلٍ فَاسْتَلَمُوا فَاجْتَرَوْا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَأْتُوا إِلَيْهِ الصَّدَاقَ فَيَشْرَبُوا مِنْ أَنْوَالِهَا وَ آبَائِهَا فَفَعَلُوا فَصَحُّوا فَارْتَدُّوا وَ قَتَلُوا رُغَائِقَهَا وَ اسْتَأْفُوا الْإِبِلَ فَبَعَثَ فِي أَنْوَالِهِمْ فَأَتَى بِهِمْ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَ أَرْجُلَهُمْ وَ سَمَلَ أَعْيُنَهُمْ ثُمَّ لَمْ يَحْسِبْتَهُمْ حَتَّى مَاتُوا ^(٣) .

[عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ وَ عَلَى رَأْسِهِ الْمِغْفَرُ فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: إِنَّ ابْنَ خَطْلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ، فَقَالَ:

١. روه الشافعي و مالك و صحيحه : [الصارم المسلول]

٢. الصارم المسلول

٣. رواه البخاري- كتاب الحدود ٦٨٠٢ ، مسلم: كتاب الفسقة و المُنْجَرِينَ و القصاصي و

الذَّهَبَات ٣١٦٢١

« أَقْتُلُوهُ » (١). و هذا ما استطاض نقله من بين أهل العلم و إنفقوا عليه أن رسول الله ﷺ هدر دم ابن خطل يوم الفتح فبمن هدر و أنه قتل (٢).

و عَنْ مُصَنَّبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ فَتْحِ مَكَّةَ اخْتَبَأَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ عِنْدَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَبَجَاءَ بِهِ حَتَّى أَوْفَقَهُ عَلَى الشَّيْءِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ بَايَعِ عَبْدُ اللَّهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَنَظَرَ إِلَيْهِ فَلَمَّا كُنَّ ذَلِكَ بَابِي قَبِيضُهُ بَعْدَ ثَلَاثَ لَمْ أَقْبَلْ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ ﷺ: «أَمَا كَانَ فِيكُمْ رَجُلٌ رَحِيذٌ يَقُومُ إِلَى هَذَا حَيْثُ رَأَى أَبِي كَفَفَتْ يَدَيَّ عَنْ يَتِيحِهِ فَيَقْتُلُهُ» فَقَالُوا: مَا نَدْرِي يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا فِي نَفْسِكَ إِلَّا أَوْفَاتِ إِلَيْنَا بِغَيْبِكَ قَالَ ﷺ: «إِنَّهُ لَا يَتَّبِعِي لِنَبِيٍّ أَنْ تَكُونَ لَهُ خَاتَمَةُ الْأَعْيُنِ» (٣).

قال ابن تيمية رحمه الله معلقاً: « فوجه الدلالة أن عبد الله بن أبي السرح الهجري على النبي ﷺ على أنه كان يتمم له الوحي و يكتب له ما يريد فبواقفه عليه و أنه يصرفه حيث شاء و يغير ما أمره به من الوحي فيقره على ذلك و زعم أنه يزل مثل ما أنزل الله إذ كان قد أوحى إليه في زعمه كما أوحى إلى رسول الله ﷺ و هذا طعن إلى رسول الله ﷺ و على كتابه و الإقرار عليه بما يوجب الريب في نبوته لغير زائد على مجرد الكفر به و الردة في الدين » (٤).

١. رواه البخاري: كتاب الحج ١٨٤٦، مسلم: كتاب الحج ٢٤١٧.

٢. الصارم المسلول ص ١٣٥.

٣. رواه أبو داود بإسناد صحيح و النسائي.

٤. الصارم المسلول ص ١١٥.

قال ابن تيمية **خالفنا في المرتد** : « فرق بين الردة المجردة ليقتل إلا أن يعوب و
بين الردة المغلظة ليقتل بلا إستابة » ^(١) .



الدرس السادس عشر في إهبة المرتد - حكم الإستهابة

قال ابن قدامة رحمه الله: « لا يقتل المرتد حتى يستاب ثلاثاً ، هذا قول أكثر أهل العلم منهم عمر و علي و عطاء و النخعي و مالك و الثوري و الأوزاعي و إسحاق و أصحاب الرأي .

و روى أحمد رواية أخرى أنه لا تجب الإستهابة لكن تستحب و هذا القول الثاني للشافعي و هو قول عبيد بن عمر و طاوس و يروي عن الحسن لقوله ﷺ : « مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَأَقْتُلُوهُ » و لم يذكر الإستهابة .

و روى أن معاذ رضي الله عنه لما قدم على أبو موسى الأشعري رضي الله عنه قال له وسادة ، قال : أنزل ، فإذا رجل عنده مولود ، قال : ما هذا ؟ قال كان يهودياً فأسلم ثم هود ، قال : اجلس ، قال : لا اجلس حتى يقتل قضاء رسول الله ﷺ ثلاث مرات فأمر به فقتل » (١) .

و لم يذكر الإستهابة و لأنه يقتل فلا تجب إستهابته كالأصلي .

و لنا حديث أم مروان و روى مالك في الموطأ عن عبدالله بن عبدالمقاري عن أبيه : « أنه قدم على عمر ابن الخطاب رجل من قبل أبو موسى الأشعري ، قال له

١. مطلق عليه (رواه البخاري: كتاب "استهابة المرتدين و المعاندين و قتالهم" ٦٩٢٣ ، مسلم: كتاب الإمارة ٣٤٠٣١ و رواه كلاًهما عن عبدالله بن قيس (أبو موسى الأشعري) رضي الله عنه .

عمر هل كان من مغربة خير ؟ قال : نعم ، رجل كفر بعد إسلامه ، قال : فما فعلتم به ، قال قربناه فضررنا عنقه ، قال عمر : هلا حبيتموه لئلا فاطمعتموه كل يوم رغيفاً وأستجموه ، لعله يعوب أو يراجع أمر الله . اللهم إني لم أحضر و لم آمر و لم أرض إذا بلغني . « و لو لم تحب إستانبتهم لما برء من فعلهم » (١) .

قال الشيخ محمد بن نجيب المطيعي في تكملة المجموع : « فهل الإستانابة مستحبة أم واجبة ؟ فيه قولان ، قال الشيخ أبو حامد هما وجهان : أحدهما : أنها مستحبة و به قال أبو حنيفة لقوله ﷺ : « مَنْ بَدَلَ دِينَهُ فَأَقْبَلُوهُ » (٢) ، فأوجب قتله و لم يوجب الإستانابة إلى قوله :

الثاني : أن الإستانابة واجبة ، لقوله تعالى : قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ [الأنفال : ٣٨] . فأمر الله بمخاطبة الكفار بالإنهاء و لم يفرق بين الأصلي و المرتد .

و بالقول الأول قال عبيد بن عمير و طاوس و الحسن و أحمد في إحدى رواياته و بالقول الثاني قال عطاء و النخعي و مالك و الشوري و الأوزاعي و أصحاب الرأي .

و قال الشوكاني بعد الوجوب و قال أهل الظاهر يقتل في الحال و نقله ابن منذر عن معاذ و عليه يدل تصرف البخاري فإنه إستظهره بالآيات التي لا ذكر للإستانابة فيها و التي فيها أن التوبة لا تنفع و بعموم قوله ﷺ : « مَنْ بَدَلَ دِينَهُ فَأَقْبَلُوهُ » و بقصة معاذ المذكورة و لم يذكر غير ذلك .

١. المعنى جـ ٨ ص ١٢٥ - ١٢٤

٢. روه البخاري في كتاب الجهاد و السير برقم ٣٠١٧ عن ابن عباس ؓ .

و قال الطحاوي رحمه الله في شرح معاني الآثار : « ذهب هؤلاء إلى أن حكم من إرتد عن الإسلام حكم الحربي الذي بلغته الدعوة فإنه يقاتل من قبل أن يدعى، قالوا : نشرع الإستهابة لمن خرج عن الإسلام لا عن بصيرة فأما من خرج عن بصيرة فلا ، ثم نقل عن أبي يوسف موافقتهم » (١) .

قلت : و القول للشيخ محمد بن نجيب و الراجح و الله تعالى أعلم عدم وجوب الإستهابة فإن الأدلة عند التحقيق ليس فيها تصريح بإشتراط الإستهابة قبل قتل المرتد و أدلة وجوب قتل المرتد عامة فيمن استتيب و غيره .

و لكن تعرض التوبة على من إرتد فإن تاب و إلا قتل و ليس ذلك على سبيل الإيجاب و لكن على سبيل الندب .

و قد حكى ابن القصار من المالكية إجماع الصحابة على وجوب الإستهابة (يعني الإجماع السكوتي) نقله عنه القاضي عياض في الشفاء و حكى لابن نيمية أيضاً هذا الإجماع في الصارم . (الصارم المسلول : ٣٢٣) .
و هذا الإجماع منقوض :

(١) بما ذكره ابن المنذر عن معاذ بن جبل .

(٢) بما ذكره الحافظ ابن حجر في كلامه على موضوع الإستهابة حيث نقل عن ابن عباس و عطاء إنما قالوا : إن كان أصله مسلماً لم يستتب و إلا استتيب .

كذلك فإن نقل إجماع الأئمة منقوض بما نقله ابن قدامة عن أحمد و الشافعي حيث قال ابن قدامة أيضاً : و روى عن أحمد رواية أخرى أنه لا يجب الإستهابة لكن

١ . المجموع جـ ٢١ ص ٧٨ ، راجع : فتح الباري جـ ١٢ كتاب استتابة المرتدين و المعاندين باب حكم المرتد و المرتدة و استتابتهم و ذكره ابن حجر رحمه الله بتلخيص .

نستحب . و هذا القول الثاني للشافعي و قال ابن قدامة أيضاً و يروي عن عبيد بن عمر و الحسن و طاوس .

كيفية توبة المرتد

و على القول بالوجوب أو الاستحباب فإن توبة المرتد تكون بإتيانه بالشهادتين و رجوعه عما كفر به .

فإن كان رده بسبب عمل أو قول أو اعتقاد مكفر فإنه يجب عليه أن يرجع عنه و يقر بما جحدته أو رده و يجرم ما استباحه و على ذلك اجتمعت كلمة العلماء .

قال ابن حجر رحمته الله : « قال البهوي (في بيان توبة الكافر) لأن كان كفره بجحود واجب أو استباحة محرم فتحتاج إلى أن يرجع عما اعتقده » (١) .

قال الشيرازي رحمته الله : « و إن ارتد بجحود فرض أو استباحة محرم لم يصح إسلامه حتى يرجع عن ما اعتقده و يعيد الشهادتين لأنه كذب الله و كذب رسوله ﷺ بما اعتقده في خبره فلا يصح إسلامه حتى يأتي بالشهادتين » .

و قال المطيعي رحمته الله في نكلمة المجموع و شرح المذهب : « و إن ارتد بجحود فرض يجمع عليه كالصلاة أو الزكاة أو استباحة محرم يجمع عليه كالخمر و الخمر و الزنا لم يحكم بإسلامه حتى يأتي بالشهادتين و يقر بوجوب ما جحد وجوبه و تحريم ما استباحه لأنه كذب الله و كذب رسوله ﷺ بما أخبر به فلا يحكم بإسلامه حتى يقر بتصدقهما بذلك » (٢) .

١ . فتح الباري ج ١٢ ص ٢٧٩

٢ . المجموع شرح مذهب ج ٢١ ص ٢٣١

و قال ابن مفلح رحمته الله : « قال شيخنا — يعني شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله :
: إنلق الأئمة أن المرند إذا أسلم عصم دمه و ماله و إن لم يحكم به حاكم » .



الدرس السابع عشر

﴿ الإيمان و الكفر عند المخالفين لأهل السنة ﴾

الفرقة	قولهم في الإيمان
الخوانساري	الأعمال كلها شرط صحة في الإيمان .
المرجنة	هو التصديق و الأعمال شرط كمال فيه .
الأشاعرة	هو التصديق و الإقرار شرط .
الجهينة	هو المعرفة .
الكتابية	هو قول اللسان فقط .
فقهاء الأحناف (مراجعة الفقهاء)	تصديق بالقلب و الإقرار باللسان .

جدول نظرية الفرق حول معنى و مفهوم الإيمان

و نبحث في درسنا هذا مشكلة الإرجاء لأهميتها في هذا العصر :

الإرجاء

لغة : هو التأخير ، قال تعالى : ﴿ أَرْجِهْ وَأَخَاهُ ﴾ [التجديد : ٣٦] .
اصطلاحاً : هو تأخير الأعمال عن الإيمان .

أدلة المرجحة

قال القاضي أبو بكر الباقلاني في التمهيد : « فإن قالوا أخبرونا ما الإيمان عندكم؟ قيل الإيمان هو التصديق بالله وهو العلم والتصديق يوجد في القلب ، فإن قال : ما الدليل على ما قلتم ، قيل : إجماع أهل اللغة قاطبة على أن الإيمان قبل نزول القرآن وبعدة النبي ﷺ هو التصديق ، لا يعرفون في اللغة إيماناً غير ذلك ويدل على ذلك قوله تعالى : ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا﴾ ، أي بمصدق لنا .

و منه قولهم : فلان يؤمن بالشفاعه و فلان لا يؤمن بعذاب القبر ، أي لا يصدق بذلك فوجب أن الإيمان في الشريعة هو الإيمان المعروف في اللغة . لأن الله ما غير اللسان العربي ولا قلبه ولو فعل ذلك لتواتر الأخبار بفعله وتوفرت دواعي الأمة على نقله ولغلبت إظهاره على كتمانته وفي علمنا أنه لم يفعل ذلك بل القرار أسماء الأشياء والتخاطب بأمره على ما كان دليل على أن الإيمان في الشريعة هو الإيمان اللغوي وما يبين ذلك قوله تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ [الأنعام : ١] . وقوله : ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [الأنعام : ٣] . فأخبر أنه أنزل القرآن بلغة العرب وسمى الأسماء بمسمياتهم لا للعلول بهذه الألفاظ عن ظواهرها بغير حجة لا سيما مع القول بالعموم وحصول التوفيق على أن القرآن نزل بلغتهم » (١) .

والرد على ذلك

أولاً : أن ما نقل عن الإجماع ، فنقول من هم وأين ذلك ؟
[كتاب الإيمان ص ١١٧] .

ثانياً : لا يعرف من جميعهم أنهم قالوا أن الإيمان في اللغة التصديق .
[كتاب الإيمان ص ١١٨]

ثالثاً : أن نقلهم لم يكن عن تواتر ، فهم احاد لا يثبت بالتواتر وأبسن التواتر
الموجود في القرآن . [كتاب الإيمان ص ١١٨] .

رابعاً : لم يذكر شاهد من كلام العرب و إنما استدل بكلام الناس ؛ فلان يؤمن
بالشفاعة و فلان و غيره . [كتاب الإيمان ص ١١٨] .

خامساً : (لا يعرفون في اللغة للإيمان قول غير ذلك) من أين له هذا النفي الذي
لا يمكن الإحاطة به بل هو قول بلا علم . [كتاب الإيمان : ١٢١] .

سادساً : إنه لو فرض أن الإيمان في اللغة التصديق فمعلوم أن الإيمان ليس هو
التصديق بكل شيء بل بسبب مخصوص و هو ما أخبر به الرسول ﷺ فيكون أحصى
من الإيمان في اللغة (دلالة عدم الترادف بين اللفظين) .

سابعاً : أن لفظ الإيمان ليس مترادف للفظ التصديق لأن لفظ الإيمان في اللغة لم
يقابل التكذيب كلفظ التصديق فإنه معلوم أن كل من غير يقال له صدقت أو كذبت و
يقال صدقناه أو كذبناه و لا يقال لكل من غير أننا له أو كذبناه و لا يقال أنت مؤمن له
أو مكذب له بل المعروف في مقابلة الإيمان لفظ الكفر يقال هو مؤمن أو كافر و
الكفر لا يختص بالتكذيب . [كتاب الإيمان : ٢٧٧] .

و قولهم أن الإيمان في اللغة هو التصديق هو باق على معناه اللغوي و لم ينقل عنه
فوجب أن يكون ذلك في الشرع .

جوابه : « ينبغي أن يعلم أن الألفاظ الموجودة في القرآن والحديث إذا عرفت
تفسيرها و ما أريد بها من جهة النفي ﷻ لم يحتج في ذلك الاستدلال بأقوال أهل اللغة
فإسم الصلاة و الزكاة و الصيام و الحج و نحو ذلك قد بين الرسول ﷺ بما براد بها في
كلام الله و رسوله و إسم الإيمان و الإسلام و النفاق و الكفر هي أعظم من هذا كله

فأنتي ﷺ قد بين المراد بهذه الألفاظ بياناً لا يحتاج معه إلى الاستدلال على ذلك بالإشتقاق و شواهد العرب . [كتاب الإيمان : ٢٧١] .
و إذا فرض لأنه مترادف للتصديق بقولهم أن التصديق لا يكون إلا بالقلب و اللسان .

الجواب : « بل الأفعال تسمى تصديقاً كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ :
«الْمُتَّيْنُ تَزْنِيَانِ وَ زَانَعَتَا الظُّرَّ ، وَ الْاُذُنُ تَزْنِي وَ زَانَا السَّمْعُ ، وَ الْيَدُ تَزْنِي وَ زَانَا الْبَطْنُ ، وَ الرَّجُلُ تَزْنِي وَ زَانَا الْمَشْيُ ، وَ الْقَلْبُ يَتَمَتَّى ذَلِكَ وَ يَشْتَبِهُ وَ الْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ أَوْ يُكَذِّبُهُ » (١) .

و عن الحسن البصري رحمته الله قال : « لَيْسَ الْإِيمَانُ بِالتَّحَلِّيِّ وَ لَا بِالتَّغَنِّيِّ وَ لَكِنْ مَا وَقَرَّ فِي الْقُلُوبِ وَ صَدَّقَتْهُ الْأَعْمَالُ » .

و قوله تعالى : (إِنَّهُ يَصْطَعِدُ السُّمُومَ وَالْغُلَابَ وَالنَّعْنَاعَ وَالْحَبَّ وَالْعَلْفَ وَالصَّلْبَ يَرْفَعُهُ) [نمل : ١٠] .

فهو الكفر عند المرجئة .

لما حصر المرجئة الإيمان في التصديق فقط حصروا الكفر في بالجهل و التكذيب فقط .

قال الباقر في تعريف الكفر : « هو ضد الإيمان و هو الجهل بالله و التكذيب به السائر لقلب الإنسان » (٢) .

١ . رواه البخاري : كتاب الاستئذان ٦٢٤٣ ، مسلم : كتاب الفجر ٤٨٠٢ ، و رواه كلاماً

عن أبي هريرة رضي الله عنه .

٢ . التمهيد ص ٢٠٢

قال النسفي : « الكفر والتكذيب والجحد يكونان في القلب » (١) .
 قال ابن تيمية : « ومن استهزأ بالله وآياته ورسوله فهو كافر باطناً وظاهراً
 و أن من قال إن هذا قد يكون في الباطن مؤمناً بالله وإنما هو كافر في الظاهر فإنه
 قال قولاً معلوم الفساد بالضرورة من الدين و قد ذكر الله كلمات الكفار في
 القرآن و حكم بكفرهم .
 و القلب إذا كان معقداً صدق الرسول و أنه رسول الله و كان محباً لرسول
 الله معظماً له إمتنع أن يلعنه أو يسهه فلا يتصور ذلك منه إلا مع نوع من
 الإستخفاف به لعلم أن مجرد إعطاء إته صادق لا يكون إيماناً إلا مع حبه و تعظيمه
 بالقلب » (٢) .

الإيمان عند مرجئة الفقهاء والعهيدة

مرجئة الفقهاء : و يطلق هذا المصطلح على الإمام أبي حنيفة و أصحابه بسبب
 موافقتهم المرجئة بإخراج الأعمال عن مسمى الإيمان و هو قول شيخ أبي حنيفة حماد
 بن أبي سليمان .
 و قالوا : « إن الإيمان هو الإقرار باللسان و التصديق بالجنان ، و جميع ما صح
 عن رسول الله ﷺ من الشرع و البيان كله حق .
 قال الشارح : و ذهب كثير من أصحابنا إلى ما ذكره الطحاوي » (٣) .

١ . التمهيد ص ١٠٠

٢ . الصارم المسلول

٣ . شرح عقيدة الطحاوية ص ٣٧٣

قال ابن تيمية رحمته الله : « و هؤلاء معروفون مثل حماد ابن سليمان و أبي حنيفة و غيرها من فقهاء الكوفة كانوا يعملون قول اللسان و اعتقاد القلب من الإيمان » (١) .

الوحيية : و نقصد به الذين يغلبون جانب الخوف و الوعيد على جانب الرجاء و الوعد و أبرزهم : (الخوارج ، الرافضة ، المعتزلة) .

أما الخوارج : فإن الإيمان هو التصديق بالطاعة و العمل بما فمن ترك شيئاً من ذلك أو ارتكب ما حرم الله عليه أو ترك ما أوجب الله عليه خرج من الإيمان و حل بضده (كالأرزاقه ، الصفرية ، التجيدات) و بعضهم بكفر بالصغار أيضاً كالبهية و الأخنسية .

أما الإباضية : قالوا إن جميع ما افترض الله تعالى على خلقه إيمان و إن كل كبيرة فخر كفر نعمة لا كفر شرك و إن مرتكب الكبائر في النار خالد مخلد فيها .

و قالت المعتزلة : إن الإيمان عند أبي علي و أبي هاشم عبارة عن أداء الطاعات و الفرائض دون النوافل هو إجتنب المقبحات و عند أبي الهذيل عبارة عن أداء الطاعات الفرائض منها و النوافل و إجتنب المقبحات و هو الصحيح من المذهب (٢) .
و قالوا عن مرتكب الكبيرة إنه مخلد في النار في الآخرة يطلق عليه **مَنْزِلَةٌ** **مَسْنُونٌ** **الْمَنْزِلَتَيْنِ** في الدنيا .



١. كتاب الإيمان ص ١١٤

٢. شرح الأصول الخمسة ص ٧٠٧

الدرس الثامن عشر

﴿ الذنوب ﴾

تقسم الذنوب إلى كبار و صغار :

لقوله تعالى : ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾

[البقرة : ٢٢١] .

قال القرطبي رحمه الله : « لما نهي تعالى في السورة على آثام هي كبار وعد على اجتنبها التخفيف من الصغار دل هذا على أن في الذنوب كبار و صغار و على هذا جماعة أهل التأويل و جماعة الفقهاء » (١) .

و قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّغَمَ إِنَّ رَبَّكَ

وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ﴾ [الجن : ٢٢] و الإثماء في الآية منقطع و في تفسير ﴿ اللَّغَمَ ﴾

قولان :

« للجمهور على أن ﴿ اللَّغَمَ ﴾ ما دون الكبائر و قال الآخرون إنه الإسام

بالذب ثم لا يعود إليه » (٢) .

و قوله تعالى : ﴿ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُنْتَطَرٌ ﴾ [التنتار : ٥٣] .

١ . تفسير القرطبي

٢ . مدارج السالكين ج ١ ص ٣٤٣

و قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ نَتَزَلُّنَا مَالٍ هَذَا آَلَكُنْتَب لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَيْنَاهَا ﴾ [الكهف : ٤٩] .

و قوله ﷺ : « الصَّلَاةُ الْخَمْسُ وَالْجَنَمَةُ إِلَى الْجَنَمَةِ وَ رَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ مُكْفَرَاتٌ مَا يَنْتَهُنْ إِذَا اجْتَنَبَ الْكَبَائِرَ » (١) .

قال النووي رحمه الله : « لسمى الشرع ما تكفره الصلاة ونحوها الصغائر وما لا تكفره الكبائر » (٢) .

و قوله ﷺ : « مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ لِعُضْرَةِ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فَيُحْسِنُ وُضْوءَهَا وَ خُشُوعَهَا وَ رُكُوعَهَا إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا قَبْلَهَا مِنَ الذُّنُوبِ مَا لَمْ يَأْتِ كَبِيرَةً وَ ذَلِكَ الثَّغَرُ كُلُّهُ » (٣) .

و عن أنس رضي الله عنه قال : ذكر رسول الله ﷺ الكبائر أو سئل عن الكبائر و قال : « الشُّرْكُ بِاللَّهِ وَ قَتْلُ النَّفْسِ وَ عُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ » (٤) .

قال ابن حجر الهيتمي : « فخص الكبائر ببعض الذنوب و لو كانت الذنوب كلها كبائر لم يسم ذلك » (٥) .

و أنكرت الأشاعرة هنا التقسيم و قالوا أن المعاصي كلها كبائر و إنما يقال لبعضها صغيرة بالإضافة إلى ما هو أكبر منها كما يقال القبله مرة بإضافتها إلى الشرق و

١. روه مسلم في كتاب الطهارة برقم ٣٤٤ و أحد عن أبي هريرة رضي الله عنه .

٢. شرح النووي على مسلم ج ٢ ص ٨٥

٣. روه مسلم في كتاب الطهارة برقم ٣٣٥ عن عثمان بن عفان رضي الله عنه .

٤. رواه البخاري : كتاب الأدب ، ٩٧٧ ، مسلم : كتاب الإيمان ، ١٢٨ و روه كلاما عن

أنس بن مالك رضي الله عنه . (فتح الباري)

٥. الزواجر عن إغراق الكبائر ص ٥

كلها كبار و قالوا : « لا ذلب عندنا يغفر واجباً واجتباب ذلب آخر بل كل ذلك كبيرة و مركبة في المشقة » (١) .

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَقْلَهُ مِنَ الزُّكَا أَدْرَكَ ذَلِكَ لَا مَخَالَ فَرَلَا الْغَيْنِ الظُّرُ وَ ذَلَا اللِّسَانِ الْمُتَطَقِّ وَ النَّفْسُ لَمَتْسَى وَ نَشْتَهِي وَ الْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ أَوْ يُكَذِّبُهُ » (٢) .

تعريف الكبيرة

و من أشهر التعاريف ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنه و سعيد بن جبير و حسن البصري : « إن الكبائر كل ذلب قدمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب » (٣) .
و قال الإمام أحمد رحمته الله فيما نقله القاضي أبو يعلى : « هي ما أوعده الله عليه بنار في الآخرة أو أوجب منه حداً في الدنيا » .

قال المازري : « الكبيرة ما وجب فيه الحدود أو توجه إليها الوعيد » .
قال القرطبي رحمته الله : « الراجع أن كل ذلب نص عليه بأنها كبيرة أو عظيمة أو توعد عليه بالعقاب أو علق عليه حد أو شدد النكرة عليه » (٤) .
اختار هذا التعليق شيخ الإسلام رحمته الله لشموليتها وإقترانها من الصواب لعدة اعتبارات أهمها :

١) إنه يشمل كل ما ثبت في النصوص إنه كبيرة .

١. فتح الباري ج ١٠ ص ٤٠٩

٢. رواه البخاري : كتاب القدر ٦٦١٢ ، مسلم : كتاب القدر ٤٨٠١١ و رواه كلاهما عن أبي هريرة رضي الله عنه . (فتح الباري)

٣. فتح الباري ج ١٠ ص ٤١٠

٤. المهم ج ١٠ ص ٤١١

٢) إنه مانور من السلف .

٣) به يمكن الفرق بين الصغار و الكبار .

[مجموع الفتاوى ج ١١ ص ٦٥٤]

حكم أهل الكبائر

و هم عند أهل السنة مؤمنون ناقصوا الإيمان و يطلق عليهم وصف الفسق و هم تحت المشيئة إن ماتوا بلا توبة .

و عند المرحلة و الأشاعرة : مؤمنون كاملوا الإيمان و هم في الآخرة تحت المشيئة .

و عند الخوارج : إنهم كفار في الدنيا و الآخرة خالدون مخلدين في النار .

و المعتزلة : تقول إن حكمه في الدنيا مَنزِلَةٌ بَيْنَ الْمَنزِلَتَيْنِ و يطلق عليه فاسق ليس كفسق أهل السنة بل هو مخلد في نار جهنم في عذاب أخف من عذاب أهل الشرك .



الدرس التاسع عشر

﴿الشفاعة﴾

لغة : اسم من (شَفَعَ) ؛ يَشْفَعُ إذا جعل الشيء إثني و الشفع ضد الوثر .
قال تعالى : وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ﴿١﴾ (البقرة : ٣) .
اصطلاحاً : التوسط للغير بحمل منفعة أو دفع مضرة .

الشفاعة نوعان

١) الشفاعة الطيبة

٢) الشفاعة المنيئة

الشفاعة العنيفة : و هي شفاعة المشرك و الكافر أو شفاعة عباد الأصنام و
الأوثان ، قال تعالى : ﴿ وَأَتَقُوا يَوْمَ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ
مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ (البقرة : ٤٨) .
و قول تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا
لِيُغْفِرُوا لَنَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ إِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴾ (الزمر : ٣) .

الشفاعة العنيفة : وهي خالصة لأهل التوحيد والإخلاص و فيها بأمرين :

الأول . إذنه للشافع أن يشفع ، قال تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] .

الثاني . رضاه عن المشفوع فيه ، لقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى ﴾ [الأنبياء : ٢٨] .

و المقصود من الشفاعة إكرام الشافع ونفع المشفوع له .
و الشفاعة حل ستة أنواع :

- ١) الشفاعة لأهل الجنة بدخولها بعد عبورهم الصراط فيجدون باب الجنة مغلقاً فيشفع النبي ﷺ يفتح أبواب الجنة لأهلها . (الحديث رواه مسلم : ١٩٦) .
- ٢) الشفاعة الكبرى التي يتأخر عنها أولوا العزم حتى تنتهي إلى النبي ﷺ فيقول أنا لها و ذلك حين يرغب الخلائق إلى الأنبياء ليشفعوا لهم إلى ربهم حتى يرحمهم من مقامهم في الموقف (الحديث في البحاري : ٤٧١٢) .
- ٣) الشفاعة للعصاة من هذه الأمة ممن إستوجبوا النار بذنوبهم لقوله ﷺ : « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَوْ يَقُومُ رَجُلًا لَا يُشْرِكُونَ بِإِلَهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمْ اللَّهُ فِيهِ » (١) .
- ٤) شفاعة في العصاة من أهل التوحيد الذين يدخلون النار بذنوبهم فيخرجون بشفاعة و هذه متواترة و لم ينكرها إلا الخوارج و المعتزلة .

١. رواه مسلم في كتاب الجنائز برقم ١٥٧٧ عن عبدالله بن عباس رضي الله عنهما .

- ٥) الشفاعة لقوم من أهل الجنة لزيادة لواهم و رفع درجاتهم ، لقوله ﷺ :
 « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأَبِي سَلَمَةَ وَارْقِعْ ذَرْجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ وَامْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ وَ
 كُوزْ لَهُ فِيهِ وَاخْلُفْهُ فِي عَقِيهِ » [مسلم : ١٥٢٨] .
- ٦) شفاعة في بعض أهل الكفار من أهل النار حتى يخفف عذابه و هذه خاصة بعمه
 أبو طالب [فتح المجيد شرح كتاب التوحيد : ٢١٦] .

قاعدة : إن الشفاعة و إن كانت مثبتة للنبي ﷺ و غيره إلا أنها لا تطلب إلا
 من الله لأن سؤلها دعاء لقول " اللَّهُمَّ ضَعِفْ فِينَا لَبِئًا مُحَمَّدًا ﷺ أَوْ لَا تُخْرِمْتَا
 شَفَاعَةَ لَبِئًا مُحَمَّدًا ﷺ " و من ذلك قوله تعالى : ﴿ يَلِلُ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا ﴾
 [الزمر : ٢٤] .



المراجع التي إعتدنا عليها في البحث :

- ١) كتاب البيان في أهم مسائل الكفر والإيمان (لابي عمرو عبد الحكيم حسان المصري) .**
- ٢) الجامعة في طلب علم الشريف (لعبد القادر بن عبد العزيز) .**
- ٣) العمدة في إعداد العدة (لعبد القادر بن عبد العزيز) .**

الدرس الأول : أهمية مسائل الإيمان :	٣.....
الدرس الثاني : تعريف الإيمان عند أهل السنة والجماعة (١)	٨
الدرس الثالث : تعريف الإيمان عند أهل السنة والجماعة (٢)	١٢.....
الدرس الرابع : تعريف الإيمان عند أهل السنة والجماعة (٣)	١٧.....
الدرس الخامس : مراتب الإيمان (١)	٢٢.....
الدرس السادس : مراتب الإيمان (٢)	٢٦.....
الدرس السابع : زيادة الإيمان و نقصانه و الإستهانة فيه	٣٢.....
الدرس الثامن : التلازم بين الظاهر و الباطن	٣٦.....
الدرس التاسع : الأحكام في الدنيا بقى على الظاهر	٣٩.....
الدرس العاشر : علامات الإسلام الحكيمى (الظاهرى)	٤٦.....
الدرس الحادي عشر : الكفر	٥٠
الدرس الثاني عشر : الكفر الأصغر	٦٠
الدرس الثالث عشر : الظلم و الشرك	٦٥
الدرس الرابع عشر : الفراق و الزندقة	٧١
أحكام الردة	٨٠
الدرس السادس عشر : توبة المردد — حكم الإستتابة	٨٦
الدرس السابع عشر : الإيمان و الكفر عند المخالفين لأهل السنة	٩١
الدرس الثامن عشر : الذنوب	٩٧
الدرس التاسع عشر : الشفاعة	١٠١.....
المراجع	١٠٤.....